

al-Rāghib al-Isfahānī

كتاب

تفصيل النشأتين

Tafsīl al-nash'atayn

و
تجصيل السعادتين

للإمام أبي القاسم الحسين بن محمد بن الفضل
الراغب الإصفهاني المتوفى في رأس المائة
الخامسة قدس الله روحه آمين

منقولة عن نسخة خطية قدسية ومقابلة على نسخة أخرى
كتبها لنفسه الشيخ رضي الدين بن أبي بكر الحلبي
سنة ٩٦٣. ومصححة في غاية الدقة والاعتناء
بمناظرة الشيخ طاهر الجزائري

طبع في بيروت سنة ١٣١٩

« ترجمة المؤلف »

قال في كشف الظنون : تفصيل النشأتين وتحصيل السعادتين
 للإمام ابي القاسم الحسين بن محمد بن المفضل الراغب الاصفهاني المتوفى
 في رأس المائة الخامسة مختصر أوله : الحمد لله الذي ارسل بالنبوة عبده
 ربه على ثلاثة وثلاثين باباً وفصل فيه النشأة الاولى والنشأة الأخرى
 وقال عند ذكر كتاب مفردات الفاظ القرآن العزيز له : قال السيوطي
 في طبقاته : كان في اوائل المائة الخامسة . ونقل عن خط الزركشي مانصه :
 ذكر الامام فخر الدين الرازي في (تأسيس التقديس في الاصول) ان
 الراغب من أئمة السنة وقرّنه بالغزالي . هـ

وقال عند (ذكر الذريعة الى مكارم الشريعة) - الذي هو كالمقدمة
 لكتابنا هذا على ما يظهر من اسلوب الكتّابين : قيل ان الامام حجة
 الاسلام الغزالي كان يستصحب كتاب الذريعة دائماً ويستحسنه لنفسه .
 وقال عند ذكر تفسيره : هو تفسير معتبر في مجلد اورد في اوله مقدمات
 نافعة في التفسير وطرزه (اسلوبه) انه اورد جملاً من الآيات ثم فسرهما
 تفسيراً مشبعاً وهو احد ما أخذ انوار التنزيل للبيضاوي . غير ان بعضهم
 جعل مفردات الراغب احد ما أخذ القاضي البيضاوي في تفسيره
 ولا تنافي بين القولين . وبالجملة فالامام الراغب ممن اجمعت
 على فضله العلماء الاعلام على اختلاف مشاربهم وتنوع
 مذاهبهم تغمده الله بالرضوان واسكنه فرايس الجنان
 ووفق ارباب العلم العلية لنشر مؤلفاته
 والاستضاءة بنور مشكاته

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY

32101 01369733

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ارسل بالنبوة عبده . وعلّمنا على لسانه حمده
ورغبنا فيما عنده . ونسأله ان يصلي على نبيه محمد وعلى آله وان
يهدينا بأوضح دليل . الى انجح سبيل . وبأقوى حجة . الى
اوضح محجة

قال الشيخ ابو القاسم الحسين بن محمد بن المفضل الواغب :
هذه رسالة في تفصيل النشأتين وتحصيل السعادتین
اما النشأتان فاحداها المذكورة في قوله تعالى : « ولقد علمتم
النشأة الاولى فلولا تذكرون » . والثانية المذكورة في قوله تعالى :
« ثم ينشئ النشأة الآخرة ان الله على كل شيء قدير »
واما السعادتان فاحداها المذكورة في قوله تعالى : « اذكروا
نعمتي التي اُنتعمت عليكم » . والثانية المذكورة في قوله تعالى :
« واما الذين سعدوا في الجنة »

وقد عملت ذلك للاستاذ الكريم ايداه الله لما رأيت معنياً

(RECAP)

2274

باكتساب الانسانية الموصلة الى السعادتين اعانه الله على
 استفادتها حتى يصير حاوياً لنوعها ومحامياً على معناها ومراعياً
 لخصائصها فقد كاد او قد كان قولنا الانسان لفظاً مطلقاً على
 معنى غير موجود واسماً لحيوان غير معهود كعقواء مغرب ونحو
 ذلك من الاسماء التي لامعاني لها كما قال تعالى في صفة الاصنام
 المسماة آلهة: «إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْ بِهَا أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ
 اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ». وقال جلَّ جلاله: «مَاتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا
 أَسْمَاءً سَمِيَتْ بِهَا» فجعلها اسماً بلا مسمى ولم أعن بالانسان كلَّ
 حيوان منتصب القامة عريض الظفر املس البشرة ضاحك الوجه
 ممن ينطقون ولكن عن الهوى . ويتعلمون ولكن ما يضرُّهم ولا
 ينفعهم . ويعلمون ولكن ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة
 هم غافلون . ويكتبون الكتاب بأيديهم ولكن يقولون هذا من
 عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً . ويمجادلون ولكن بالباطل ليدحضوا
 به الحق . ويؤمنون ولكن بالجبت والطاغوت . ويعبدون ولكن
 من دون الله ما يضرُّهم ولا ينفعهم . ويبيِّتون ولكن ما لا يرضى
 من القول . ويأتون الصلاة ولكن كسالى ولا يذكرون الله الا
 قليلاً . ويصلُّون ولكنهم من المصلِّين الذين هم عن صلاتهم
 ساهون . ويذكرون ولكن اذا ذكروا لا يذكرون . ويدعون

ولكن مع الله المآ آخر . وينفقون ولكن لا ينفقون الا وهم كارهون
ويمكّمون ولكن حكم الجاهلية يبعون . ويخلقون ولكن يخلقون
افكا . فهو لا وان كانوا بالصورة المحسوسة ناسافهم بالصورة المعقولة
لا ناس ولا نسناس كما قال امير المؤمنين علي بن ابي طالب
كرم الله وجهه : يا اشباه الرجال ولا رجال بل هم من الانس
المذكور في قوله تعالى : « شياطين الانس والجن يوحى بعضهم
الى بعض زخرف القول غرورا » . وما ارى البحرى اذا اعتبر
جل الناس بالخلق لا الخلق مبعدا في قوله :

لم يبق من جل هذا الناس باقية

ينالها الوهم الا هذه الصور

ولا من يقول :

فجلهم اذا فكرت فيهم حمير او كلاب او ذئاب

ولا تحسبن هذه الايات اقوالا شعرية واطلاقات مجازية

فان الله تعالى يقول : « ام تحسبن ان اكثرهم يسمعون او يعقلون

ان هم الا كالا نعم بل هم اضل سبيلا » . وقد انبأت في هذه

الرسالة عن جملة الموجودات ومكان الانسان منها ومبداها ومنشأها

ومنتهاها وما جعل له من السعادة في الدارين باكتساب الانسانية

وكيفية التطرق اليها وابتدأت بالتنبية على وجوب معرفة

الانسان ذاته فمن علم أنَّ شيئاً ما هو مما يجب ان يُعلم فانه وان لم يعلمه
 فقد يحصل له بذلك علمٌ. فمن العلم ان تعلم أنَّك لا تعلم وعلم الانسان
 بجهله احد العلمين * قال ابن عباس رضي الله عنه : من لم يجد
 مسَّ نقص الجهل في عقله وذلَّ المعصية في قلبه ولم يستتب الخلَّة
 في لسانه عند كلال حدِّه عن حدِّ خصمه فليس ممن ينزع عن
 دنيَّة ولا يرغب عن حال معجزة ولا يكثرث لفصل ما بين
 حجة وشبهة * وبقدر معرفة منفعة الشيء يحرص الانسان على طلبه
 ويصبر على تحمل المشقة في تحصيله ولذلك قال الله تعالى في
 صفة من جهل نفع مطلوبه : (وكيف تصبر على ما لم تحط به
 خبراً) . فأعرف ايها الفاضل فضيلة الانسانية وما أُعدَّ من
 الفلاح لمن تزكى كما قال تعالى : (قد افلح من زكَّاهَا) فإنها
 هي المكارم لا قصبان^(١) من لبن شيئا بماء فعادا بعد اُبوالا
 ولا يتكادَّك^(٢) بعد الشقة وفعل من يروك طاقه ورواقه
 فان جاوزت كسوته اليه فليس وراء عبَّادان^(٣) قرية بل لا تراه الا
 عبداً لحجرٍ او مدزٍ او بهيمةٍ او ظعينةٍ ممن ذمه النبي صلى الله

(١) مثني قعب وهو القدح الضخم (٢) تكادني الامر شق علي
 كسقاء دني (٣) عبادان جزيرة احاط بها شعبتا دجلة ساكنين في
 بحر فارس

تعالى عليه وسلم بقوله : تعسَ عبدُ الدرهم تعسَ عبد الدينار تعس
وانتكس واذا شيك فلا انتقش . فأنتك في عنفوان شبابك ولدونة
اغصانك *

واعلم انه ليس يحسن بذى همة قد احسن الله اليه في خلقه
وخلقه وقبض له من رباه فاحسن تربيته وازاح في معاونته بعد
بلوغه علته ان يرضى بأن يكون حيواناً وقد امكنه ان يصير انساناً
او بأن يكون انساناً وقد امكنه ان يصير ملكاً او بان يكون ملكاً
وقد امكنه ان يصير ملكاً في مقعد صدق عند ملك مقدر فقوم
الملائكة بخدمته كما قال الله تعالى : « والملائكة يدخلون عليهم
من كل باب سلامٌ عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار . وفقنا الله
لذلك ولا جعلنا من الكسالى الموصوفين بقوله تعالى : (لو كان
عرضاً قريباً وسفراً قاصداً لا تبعوك ولكن بعدث عليهم الشقة)
جعلنا الله واياك من المؤمنين الموصوفين بقوله تعالى : (هو الذي
انزل السكينة في قلوب المؤمنين) وبقوله : (اولئك كتب في
قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه) حتى لا تغتر بما هو كسراب بقية
يحسبه الظمان ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئاً



تراجم ابواب الكتاب

وهي ثلاثة وثلاثون باباً



- « ١ » ا في معرفة الانسان نفسه
- « ٢ » ب في اجناس الموجودات وموضع الانسان منها
- « ٣ » ج في العناصر التي منها اوجد الانسان
- « ٤ » د في قوى الاشياء التي جمعت في الانسان
- « ٥ » هـ في تكون الانسان شيئاً فشيئاً حتي يصير انساناً كاملاً
- « ٦ » و في ظهور الانسان في شعار الموجودات وتخصه بقوة شيء فشيء منها
- « ٧ » ز في ماهية الانسان
- « ٨ » ح في كون الانسان مستلحماً للدارين
- « ٩ » ط في تمثيل ذات الانسان وتصويره
- « ١٠ » ي في كون الانسان هو المقصود من العالم وايجاد ماعداه لاجله
- « ١١ » يا في الغرض الذي من اجله اوجد الانسان ومنازله
- « ١٢ » يب في تفاوت الناس واختلافهم
- « ١٣ » يج في سبب تفاوت الناس
- « ١٤ » يد في بيان الشجرة النبوية وفضلها على جوهر سائر البرية
- « ١٥ » يه في هداية الاشياء الى مصالحها
- « ١٦ » يو في سعادة الانسان ونزوعه اليها

- «١٧» يز في حال الانسان في دنياه وما يحتاج ان يتزود منها
- «١٨» يح في تظاهر العقل والشرع وافتنار احدهما الى الآخر
- «١٩» يط في فضيلة الشرع
- «٢٠» ك في بيان ان من لم يتخصص بالشرع وعبادة الرب فليس بانسان
- «٢١» كا في ما يتعلق به الشرع من الافعال
- «٢٢» كب في تحقيق العبادة
- «٢٣» كج في انواع العبادة من العلم والعمل
- «٢٤» كد في كون الغرض من العبادة تطهير النفس واجتلاب صحتها
- «٢٥» كه في بيان الامراض والانجاس التي لا يمكن ازالتها الا بالشرع
- «٢٦» كو في القوى التي تجب ازالة امراضها وانجاسها والمعاني التي تحصل بذلك
- «٢٧» كز في كون الانسان مفطوراً على اصلاح النفس
- «٢٨» كح في سبب رذيلة الانسان وتاخره عن الفضيلة
- «٢٩» كط في احوال الناس ومنازلهم في تعاطي الافعال المحمودة والمذمومة وطرقها
- «٣٠» ل في ارتداد الانسان من طريق الخير والشر
- «٣١» لا في قدر ما في الوسع من اكتساب السعادة
- «٣٢» لب في اثبات المعاد وفضيلة الموت وما يحصل له بعده
- «٣٣» لج في فضيله الانسان اذا شرف على الملك

الباب الاول

في معرفة الانسان نفسه

قالت الحكماء مرة : اول ما يلزم الانسان معرفته نفسه
وقالوا مرة : اول ما يلزمه معرفة الله تعالى . وليس بين هذين القولين
منافاة فانهم عنوا بالاول حيث قالوا معرفة النفس الاول من
حيث الترتيب الصناعي وعنوا (بالاول ايضاً) حيث قالوا معرفة
الله الاول من حيث الشرف والفضل فان معرفة الله هي افضل
المعارف . وفي معرفة النفس اطلاع على امور كثيرة :

احدها : انه بواسطتها يتوصل الانسان الى معرفة غيرها ومن
جهلها جهل كل ماعداها

والثاني : ان نفس الانسان مجمع الموجودات كما نبين بعد
من عرفها فقد عرف الموجودات ولذلك قال الله تعالى : (اَوَلَمْ
يَتَفَكَّرُوا فِي انْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا
بِأَحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ)
تنبيهاً على انهم لو تدبروا انفسهم وعرفوها عرفوا بمعرفتها حقائق
الموجودات فانيها وباقيها وعرفوا بها حقيقة السموات والارضين

ولما انكروا البعث الذي هو لقاء ربهم قال الله : (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق .) وقال : (وفي الارض آيات للوقنين وفي انفسكم افلا تبصرون)

والثالث : ان من عرف نفسه عرف العالم ومن عرفه صار في حكم المشاهد لله تعالى وهو يخلق السموات والارض ولم يكن كالكفرة الجاهلة الذين اثكلهم ^(١) هذه المنزلة فقال فيهم : (ما شهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم وما كنت متخذ المضللين عضداً)

والرابع : انه يعرف بمعرفة روحه العالم الروحاني وبقائه وبمعرفة جسده العالم الجسدي وفناءه فيعرف خسة الفانيات وشرف الباقيات الصالحات

والخامس : ان من عرف نفسه عرف اعداءه الكامنة فيها المشار اليها بقوله صلى الله عليه وسلم : اعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك فيستعيز منها . كما قال عليه الصلاة والسلام : اللهم احمني رشدى وأعذني من شر نفسي . وقال : لا تكني الى نفسي طرفه عين فأهلك . ومن عرف اعداءه الكامنة ومكانها وكيفية اتباعها احسن ان يحترز منها وان يجاهدها فيستحق ما وعد

(١) الثكلي المرأة التي فقدت ولدها واثكلها الله جعلها ثكلي

الله به المجاهدين في سبيله ومن لم يعرفها فخير ان يترأى له عدوه
الذي هو الهوى بصورة العقل فيتصور له الباطل بصورة الحق وقد
قال النبي صلى الله عليه وسلم : الهوى شيطان بل قال هو اله
يُعبَد من دون الله . وقد رُوي انه قال صلى الله عليه وسلم : ما عبُد
في الارض اله ابغض الى الله من الهوى ثم تلا : (أَفَرَأَيْتَ
مَنْ أَتَّخَذَ الهه هَواه)

والسادس : ان من عرف نفسه عرف ان يسوسها ومن أحسن
ان يسوس نفسه احسن ان يسوس العالم فيصير من خلفاء الله
المذكورين في قوله تعالى : (ويستخلفكم في الارض) ومن
الملوك المذكورين في قوله تعالى : (وجعلكم ملوكاً)

والسابع : ان من عرفها لم يجد عيباً في احد الا رآه موجوداً
في ذاته اما ظاهراً منبغثاً او كامناً فيه ككمون النار في الحجر فلا
يكون هماً ولا مأزاً وعيباً فان كل عيب تراءى له من غيره وجده
في نفسه ومن رأى عيب نفسه فخير ان يكون ممن دعا له النبي
صلى الله عليه وسلم بقوله : رحم الله امرءاً شغله عيبه عن عيوب
غيره * ومعرفة عيب النفس صعب من حيث ان كل انسان
يجب نفسه وجهه لها يعميه عن معايبها كما قال صلى الله عليه وسلم :
حبك الشيء يُعمي ويصم * والأعمى والأصم عن عيب الشيء

قد يعجب به . ولا ضرر اعظم من إعجاب المرء بنفسه وقد قال بعض الحكماء : الكاذب في نهاية البعد عن الحق والمرائي اسوأ حالاً من الكاذب لأن الكاذب يكذب بقوله فقط والمرائي يكذب بقوله وفعله . قال : واسوأ حالاً منهما المعجب بنفسه لأن الكاذب والمرائي قد ينتفع بهما والمعجب بنفسه لا نفع فيه بوجه ولا منهما قد ينفع وينجع وعظك فيهما لعلهما بنفسهما . والمعجب بنفسه لجهله يظنك في وعظك اياه ملغياً

والثامن : ان من عرف نفسه فقد عرف الله تعالى فقد روي انه ما انزل الله من كتاب الا وفيه : اعرف نفسك يا انسان تعرف ربك وهذا معنى قوله تعالى : « سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم الآية * » وفي هذا الخبر ثلاث تأويلات : احدها ان بمعرفة النفس يتوصل الى معرفة الله عز وجل كقولك اعرف العربية تعرف الفقه اي بمعرفة العربية يتوصل الى معرفة الفقه وان كان بينهما وسائط . والثاني انه اذا حصل معرفة النفس حصل بمصوبها معرفة الله بلا فاصل كقولك بطلوع الشمس يحصل الضوء فيكون الضوء مقترباً بطلوعها غير متأخر عنها بزمان . والثالث ان معرفة الله تعالى ليست تثبت الا ان تعرف النفس لانك اذا عرفت على الحقيقة فقد عرفت العالم فاذا عرفت العالم عرفت انه

محدث وان لا بد له من محدث لا يشبه المحدث بوجه وذلك
هو غاية معرفة الله تعالى . قالوا وعلى هذا دل معنى قول امير
المؤمنين كرم الله وجهه : ان العقل لا قامه رسم العبودية لا لا ادراك
الربوبية ثم انشأ يقول :

كيفية النفس ليس المرء يعرفها فكيف كيفية الجبار في القدم
هو الذي أنشأ الأشياء مبتدئاً فكيف يدركه مستحدث النسم
وقال ايضاً :

العجز عن درك الادراك ادراك والبحث عن سر ذات السر اشراك
وفي سرائرهم مات الوري همم عن ذا الذي عجزت جن واملاك
يهدي اليه الذي منه اليه هدى مستدركاً وولي الله مدراك
وقال ابو بكر الصديق رضي الله عنه : يا من غاية معرفته
القصور عن معرفته . وقال الله تعالى : « نسوا الله فأنا نساهم أنفسهم »
تنبيهاً على انهم لو عرفوا أنفسهم لعرفوا الله فلما جهلوه دل جهلهم
ايه على جهلهم اياها



الباب الثاني

في ذكر اجناس الموجودات وموضع الانسان منها

اعلم ان الله تعالى هو الواجب الوجود الذي لا سبب لوجوده
بل هو سبب كل موجود . وكل موجود فنه وبه تعالى وجوده .
والموجودات ضربان : المعقولات العلوية والمحسوسات السفلية
وايجاده تعالى للمعقولات العلوية قبل ايجاده للمحسوسات السفلية
كما روي انه اول ما خلق الله تعالى القلم ثم اللوح وقال اجر بما هو
كائن الى يوم القيامة . وروي انه اول ما خلق الله العقل فقال
له اقبل فاقبل ثم قال له ادبر فادبر فقال بعزتي وجلالي ما خلقت
خلقاً اكرم علي منك بك آخذ وبك أعطي ولك الثواب
وعليك العقاب * وليس المراد بالعقل هنا العقول البشرية بل
الاشارة به الى جوهر شريف عنه تنبع العقول البشرية . وقال
قوم: العقل هنا عبارة عن القلم المذكور في الخبر الآخر والله اعلم
ثم اوجد الله تعالى الروحانيات الذين لا يستكبرون عن
عبادته ولا يستخسرون وايجاد هذه الاشياء على سبيل الابداع .
والابداع هو ايجاد الشيء لا عن شيء موجود من قبل . ثم خلق

الاركان الاربعة والجمادات والناميات والحيوانات وختم بالصورة
 الانسانية كما دل عليه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : خلق الله
 تعالى يوم الاحد كذا ويوم الاثنين كذا الى ان قال وخلق
 الانسان يوم الجمعة آخر النهار . والخلق في اكثر الاحوال يقال في
 ايجاد الشيء من الشيء قبله نخلق الانسان من التراب ويقضى
 تركيباً ولذلك قال الله تعالى : (ومن كل شيء خلقنا زوجين
 لعلكم تذكرون) . والى الاشياء المركبة اشار بقوله تعالى : (أولم
 يروا الى الارض كم انبتنا فيها من كل زوج كريم) . واعلم ان كل
 شيء من المبدعات فتام لا نقص فيه ولو كان فيه نقص لدل
 ذلك على نقصان مبدعه وصانعه فأما المخلوق الذي هو مركب من
 شيء فقد يحتمل ان يكون فيه نقص ويكون نقصه عارضاً من
 جهة ما تركب منه لا من جهة مركبه وفاعله فلهذا صارت
 المبدعات من الاشياء العلوية معرأة عن اعتراض الفساد فيها حالا
 فحالاً بل تبقى على حالتها الى ان يشاء الله تعالى ان يرفع العالم
 والانسان انسانان : احدهما آدم الذي هو ابو البشر ويمر
 هو من سائر الناس مجرى البذر الذي منه اشياء غيره والباري تعالى
 قد تولى بنفسه ايجاده وتربيته وتعليمه كما نبه عليه بقوله تعالى :
 (ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي) . وقوله تعالى : (وعلم آدم

الاسماء كلها) والثاني بنوه وموجد هم ايضاً البارئ تعالى ولكن جعل
 انشاءهم وتربيتهم وتعليمهم بوسائط جسمانية وروحانية فالجسماني
 كالأبوين والروحاني كالملائكة المدبرات والمقسمات الذين
 يتولون انشاءه وتربيته كما روي في الخبر: الولد يكون اربعين يوماً
 نطفةً ثم يصير علقة ثم يصير مضغة ثم يبعث الله ملكاً فينفخ فيه
 الروح الى غير ذلك من الاخبار. ولكون الابوين سبباً في وجود
 الولد عظم الله تعالى حقهما والزم بعد شكره شكرهما فقال: (اشكر
 لي ولوالديك) . ويسمى الولد ابناً وهو مشتق من بنيت البنية
 تنبياً على انه جار للاب مجرى البناء للباني

الباب الثالث

في ذكر العناصر التي منها أوجد الانسان

ذكر الله تعالى العناصر التي خلق منها آدم عليه السلام ونبه
 على انه جعله انساناً في سبع درجات . و اشار الى ذلك في مواضع
 مختلفة حسب ما اقتضته الحكمة فقال في موضع خلقه من تراب
 اشارة الى المبدأ الاول . وفي آخر من طين اشارة الى الجمع بين
 التراب والماء . وفي آخر من حماء مسنون اشارة الى الطين المتغير
 بالهواء ادنى تغير . وفي آخر من طين لازب اشارة الى الطين

المستقر على حالة من الاعتدال يصلح لقبول الصورة . وفي آخر
من صلصال من حماء مسنون إشارة الى يسه وسماع صلصلة منه
وفي آخر من صلصال كالنفخار . وهو الذي قد أصح بأثر من النار
فصار كالخرف وبهذه القوة النارية حصل في الإنسان اثر من
الشيطنة وعلى هذا المعنى دل بقوله : (خلق الإنسان من صلصال
كالنفخار وخلق الجآن من مارج من نار) . فنبه على ان الإنسان فيه
من القوة الشيطانية بقدر ما في النفخار من اثر النار وان الشيطان
ذاته من المارج الذي لا استقرار له . ثم نبه الله على تكميل الإنسان
بنفخ الروح فيه فقال : (اني خالق بشرًا من طين فاذا سوّيته
ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين) . فهذه سبع درجات
نبه عليها كما ترى . ثم دل على تكميل نفسه بالعلوم والاداب بقوله
تعالى : (وعلم آدم الاسماء كلها) ثم ذكر خلق بني آدم وعناصرهم
التي اوجدها حالة بعد حالة فنبه على انه جعلهم اناساً في سبع
درجات حسب ما جعل آدم عليه السلام فقال تعالى : (ولقد
خلقنا الإنسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين
ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاماً
فكسونا العظام لحماً ثم انشأناه خلقاً آخر فتبارك الله احسن
الخالقين . وقوله تعالى : (ثم انشأناه خلقاً آخر) اشار به الى ما جعل

له من قوة العقل والفكر والنطق . فان قيل فلم قال فكسونا العظام
لحمًا ولم يقل نخلقنا منه لحمًا كما قال في الأول . قيل اشارة منه تعالى
الى لطيفة من صنعه وهو ان النطفة انتهت الى صورة العظم ثم
انشأ الله اللحم إنشاءً آخر لا من النطفة واجراها مجرى الكسوة التي
قد يخلعها الانسان ويجد دُها ولذلك اذا قطع من الحيوان لحم عاد
ولم يكن كالعظم الذي لا يعود بعد قطعه * فان قيل كيف حكم
على جميع الناس انه خلقهم من سلالة من طين والمخلوق منها هو
آدم دون اولاده . قيل ان ذلك على وجهين : احدهما انه لما
خلق آدم من سلالة من طين فأولاده الذين منه هم ايضا منها .
والثاني ان الانسان يتكوّن من النطفة ويتربى بدم الطمث ^(١) وهما
يتكوّنان من الغذاء والغذاء يتكوّن من الحيوان والحيوان من
النبات والنبات من سلالة من طين فاذا الانسان على الحقيقة من
سلالة من طين وعلى هذا نبّه الله تعالى بقوله : (انا صيبنّا الماء
صبّا ثم شققنا الارض شقّا فأنبطنا فيها حبا وعبّنا وقضبا . وقوله :
(ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في
قرار مكين) وقوله : (خلقكم من تراب ثم من نطفة) . فجعله
الله تعالى من تراب على هذا الوجه . وقال : (ومن آياته أن

(١) الطمث الحيض

خلقكم من تراب ثم اذا انتم بشرٌ تنتشرون) وفي آخر: (خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين . وعني بالانسان ههنا آدم ولذلك قال : ثم جعل نسله . فاقصر ههنا على النطفة دون المبدأ الاول الذي هو التراب . وانما ذكر هذه المبادي متفرقةً لحكمةٍ اقتضت تخصيص ذكرها في موضعها الذي ذكرها فيه وليس شرح تخصيص ذكر كل واحد من ذلك في موضعه مما يليق بهذا الكتاب

الباب الرابع

في ذكر قوى الاشياء التي جمعت في الانسان

الانسان قد جمع فيه قوى العالم وأوجد بعد وجود الاشياء التي جمعت فيه وعلى هذا نبه الله تعالى بقوله : (الذي احسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الانسان من طين) . وقول النبي صلى الله عليه وسلم الذي تقدم ذكره . وقد جمع الله تعالى في الانسان قوىً بسائط العالم ومركباته وروحانياته وجسمانياته ومبدئاته ومكوناته . فالانسان من حيث انه بوساطة العالم حصل ومن اركانته وقواه اوجد هو العالم . ومن حيث انه صغر شكله وجمع فيه قواه كالمختصر من العالم فان المختصر من الكتاب هو الذي

قُلْ لفظه وأستوفي معناه . والانسان هكذا هو اذا اعتبر بالعالم .
 ومن حيث انه جعل من صفوة العالم ولبابه وخلاصته وثمرته فهو
 كالزبد من الخيض والدهن من السمسما فما من شيء الا والانسان
 يشبهه من وجه فانه كالاركان من حيث ما فيه من الحرارة
 والبرودة والرطوبة واليبوسة . وكالمعادن من حيث ما هو جسم .
 والنبات من حيث ما يتغذى ويتربى . والبهيمة من حيث
 ما يحس ويتوهم ويتخيل ويلتذوق تألم . كالسبع من حيث ما يمرض ^(۱)
 ويغضب . كالشیطان من حيث ما يغوي ويضل . كالملائكة
 من حيث ما يعرف الله تعالى ويعبده ويخلفه . كاللوح المحفوظ
 من حيث قد جعله الله مجمع الحكم التي كتبها فيه على سبيل
 الاختصار . فقد ذكر بعض الحكماء في بدن الانسان اربعة الاف
 حكمة وفي نفسه قريبا من ذلك . وكالقلم من حيث ما يثبت
 بكلامه صور الاشياء في قلوب الناس كما ان القلم يثبت الحكم في
 اللوح المحفوظ * ولكون الانسان من قوى مختلفة قال الله تعالى :
 (انا خلقنا الانسان من نطفة امشاج) اي مختلطة من قوى اشياء
 مختلفة . ولكون العالم والانسان متشابهين اذا اعتبرا قيل الانسان
 عالم صغير والعالم انسان كبير ولذلك قال الله تعالى : (ما خلقكم

(۱) حرّض ككرم طال همهم وسقمهم

ولا بعثكم إلا كنفس واحدة) ٠ فإشار بالنفس الواحدة الى ذات العالم ٠ ولما كان كل مركب من اشياء مختلفة يحصل باجتماعهن معنى ليس بموجود فيهن على انفرادهن كالمركيبات من الادوية والاطعمة كذلك في نفس الانسان حصل معنى ليس في شيء من موجودات العالم وذلك المعنى هو ما يختص به من خصائصه التي بها يتميز عن غيره من هيآت له كانتصاب القامة وعرض الظهر وانفعالات له كالضحك والحياء وافعال كتصور المعقولات وتعلم الصناعات واكتساب الاخلاق

الباب الخامس

في تكوين الانسان شيئاً فشيئاً حتى يصير انساناً كاملاً
الانسان يكون اولاً حماداً ميتاً قال الله تعالى: (وكنتم امواتاً فأحياكم ٠ وذلك حيث كان تراباً وطيناً وصلصالاً ونحوها ٠ ثم يصير نباتاً نامياً كما قال الله تعالى: (والله انبتكم من الارض نباتاً) وذلك حيث ما كان نطفة وعلقه ومضغة ونحوها ٠ ثم يصير حيواناً وذلك حيث ما يتبع بطبعه بعض ما ينفعه ويحتجز من بعض ما يضره ٠ ثم يصير انساناً مختصاً بالافعال الانسانية وقد نبه الله تعالى على ذلك في مواضع نحو قوله: (يا ايها الناس ان كنتم في

رب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه
ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة الآية . وقوله : (ا) كفرت بالذي
خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلا) . فأول ما يظهر
فيه قوة النزاع الموجودة في النبات والحيوان ثم قوة تناول الموافق
ودفع المخالف ثم الحس ثم التخيل ثم التصور ثم التفكير ثم العقل فهو
لم يصرا انساناً الا بالفكر والعقل الذي به يميز بين الخير والشر والجميل
والقيبح . والى العقل اشار الله تعالى بقوله : (وصوركم فأحسن
صوركم) . فالانسان يعقله صار معدن العلم ومركز الحكمة .
ووجود العقل فيه في ابتداء الامر بالقوة كوجود النار في الحجر
المحتاج في ان يري ^(١) الى الاقنداح وكوجود النخل في النوى
المحاجة في ان تثمر الى غرس وسقي . وكوجود الماء تحت الارض
المحاجة في الاستقاء منه الى حفرة * ونفس الانسان واقعة بين
قوتين : قوة الشهوة وقوة العقل . فبقوة الشهوة يحرص على تناول
اللذات البدنية البهيمية كاللذات والسفاد والتعالي وسائر اللذات
العاجلة . وبقوة العقل يحرص على تناول العلوم والافعال الجميلة
والامور المحمودة العاقبة . والى هاتين القوتين اشار الله تعالى
بقوله : (انا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً) . وقوله :

(١) من وري الزند اذا خرجت ناره

(وهديناه النجدين)

ولما كان من جبلة الانسان ان يتحرى ما فيه اللذة وكانت
الذات على ضربين : احدهما محسوس كلذة المذوقات والموسات
والمشمومات والمسموعات والبصرات وهي من توابع الشهوة الحيوانية
والثاني معقول كلذة العلم وتعاطي الخير وفعل الجميل . والذات
المحسوسة اغلب علينا لكونها اقدم وجوداً فينا لانها توجد في
الانسان قبل ان يولد وهي ضرورية في الوقت ولذلك قال الله
تعالى : (يحبون العاجلة ويذرون الآخرة) ولذلك يكره اكثر
الناس ما يأمربه العقل ويميل الى ما يأمربه الهوى حتى قيل : العقل
صديق مقطوع والهوى عدو متبوع . ولذلك قال النبي صلى الله
عليه وسلم : حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات . ولذلك
يحتاج الانسان ان يقاد في بدا امره الى مصالحه بضرب من القهر
حتى قال صلى الله عليه وسلم : يا عجباً لقوم يقادون الى الجنة
بالسلاسل . فحق الانسان ان يجاهد هواه الى ان يقتحم العقبة
فيتخلص حينئذ من اذاه

وللنفس نظران : نظر الى فوق نحو العقل ومنه تستمد المعارف
وتميز بين المحاسن والقبايح فتعرف كيف تتحرى المحاسن وتجنب
القبايح . ونظر الى تحت نحو الهوى وبه تنسى الحقائق وتألف

الحسب سبب بل القاذورات . والنفس متى كانت شريفة ادامت النظر الى فوق كما ذكرنا ولا تنظر الى مادونها الا عند الضرورة ولا نتناول اللذات البدنية الا بحسب ما يرسمه العقل المستمد من الشرع او اذا كانت دنيئة اكرث الميل الى الشهوات البدنية فيحدث ذلك لها اذعاناً وانقياداً للشهوات فيستعبد لها الهوى كما قال الله تعالى: (أَفَرَأَيْتَ مَنْ أَتَّخَذَ الْهَوَىٰ هُوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ) وانما اضله بعد ان اتخذ الهوى هواه وجعله عبداً لا غرض دنيوية كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : تعس عبد الدرهم . الخبز . ومن هذه العبودية استعاذ ابراهيم الخليل عليه السلام حيث قال : (وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ)

الباب السادس

في ظهور الانسان في شعار الموجودات وتخصيصه بقوة شيء فشيء منها ذات الانسان من حيث ما اجتمع فيه قوى الموجودات صاروعاء معاني العالم وطينة صورته ومعدن آثازه وجمع حقائقه وكأنه مركب من جمادات ونباتات وبهائم وسباع وشياطين وملائكة ولذلك قد يظهر في شعار كل واحد من ذلك فيجري تارة مجرى الجمادات في الكسل وقلة التحرك والانبعاث وعلى هذا

نبه الله تعالى بقوله : (ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة
 او اشد قسوة) وقد يظهر في شعار النباتات الحميدة او الذميمة فيصير
 اما كالأترج^(١) الذي يطيب حمله ونوره^(٢) وعوده وورقه او
 كالنخل والكرم فيما يؤتي من النفع او كالكشوت^(٣) في عدم الخير
 او كالخنظل في خبث المذاق وعلى هذا نبه الله تعالى بقوله : (مثل
 كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي اكلها
 كل حين باذن ربها) ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون
 ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة أُجْتُتْ^(٤) من فوق الارض ملها
 من قرار) ويظهر تارة في شعار الحيوانات المحمودة والمذمومة فيصير
 اما كالنخل في كثرة منافعه وقلة مضاره وفي حسن سياسته قال
 الله تعالى : (وأوحى ربك الى النحل ان اتخذي من الجبال بيوتاً
 ومن الشجر ومما يعرشون) او كالطير المسبح بأبي الوفا او كالخنزير
 في الشره او كالذئب في العيث او كالكلب في الحرص او كالنمل
 في الجمع او كالفار في السرقة او كالثعلب في المراوغة او كالقرد في
 المحاكاة او كالحمار في البلادة او كالثور في الفظاظة وعلى هذا

(١) الأترج: فاكهة معروفة الواحدة أترجة . (٢) النور: الزهر

(٣) الكشوت بفتح الكاف وضمها: نبت يتعلق بالأغصان لا عرق له ولا
 ورق ولا نسيم ولا ظل ولا زهر وهو يفسد الثمار ويضر الاشجار . (٤) الجثث
 القطع او انتزاع الشجر من اصله

النحو من المشابهات دلّ الله بقوله : « وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا اُمّ امثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم الى ربهم يحشرون » ويظهر تارة في شعار الشياطين فيغويهم ويضل ويسول بالباطل في صورة الحق كما دلّ الله تعالى بقوله : « شياطين الإنس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غمورا » وانما يكون انساناً اذا وضع كل واحد من هذه الاشياء في موضعه حسب ما يقنضيه العقل المرتضي المستبصر بنور الشرع

الباب السابع

في ماهية الانسان

ماهية كل شيء تحصل بصورته التي يتميز بها عن اغياريه كصورة السكين والسيف والمنجل ونحوها ولما كان الانسان جزئين بدن محسوس وروح معقول كما نبه الله تعالى عليه بقوله : « اني خالق بشراً من طين فاذا سوّيته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين » كان له بحسب كل واحد من الجزئين صورة فصورته المحسوسة البدنية انتصاب القامة وعرض الظهر وتعري البشرة عن الشعر والضحك وصورته المعقولة الروحانية العقل والفكر والروية والنطق قالوا فالانسان هو الحيوان الناطق ولم يغنوا بالناطق اللفظ

المعبر به فقط بل عنوانه المعاني المختصة بالانسان فعبروا عن كل ذلك بالنطق فقد يعبر عن جملة الشيء بأخص ما فيه أو بأشرفه أو بأوله كقولك سورة الرحمن وسورة يوسف وسورة لا يلاف ونحو ذلك فالانسان يقال على ضربين عام وخاص فالعام ان يقال لكل منتصب القامة مختص بقوة الفكر واستفادة العلم والخاص ان يقال لمن عرف الحق فاعنقده والخير فعمله بحسب وسعه وهذا معنى يتفاضل فيه الناس ويتفاوتون فيه تفاوتاً بعيداً وبحسب تحصيله يستحق الانسانية وهي تعاطي الفعل المختص بالانسان فيقال فلان اكثر انسانية. وكما يقال الانسان على وجهين يقال له الحيوان الناطق على وجهين عام ويراد به من في قوة نوعه استفادة الحق والخير كقولك الانسان هو الكاتب دون الفرس والحمار اي هو الذي في قوته استفادة الكتابة. وخاص ويراد به من حصل الحق فاعنقده والخير فعمله كما يقال زيد هو الكاتب دون عمرو اي هو المختص بعلم الكتابة. وكذا يقال له عبد الله على وجهين عام ويراد به الحيوان المتعرض لارتسام او امر الله ارتسم او لم يرتسم وهو المشار اليه بقوله تعالى: (ان كل من في السموات والارض الا آتي الرحمن عبداً) وخاص وهو المرتسم لاًوامر الله تعالى كما قال سبحانه: (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان)

وكذا يقال له حيٌ وسميع وبصير ومتكلم وعاقل كل ذلك على وجهين يقال عاماً وهو لمن له الحياة الحيوانية التي بها الحس والتخيل والتزوع والشهوة ولمن سمع الاصوات ولمن يدرك الالوان ولمن يفهم الكفاة بما يريد به ولمن له القوة التي يتبعها التكليف والثاني يقال له خاصاً وهو لمن له الحياة التي هي العلم المقصود بقول الله تعالى : (لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا) وله السمع الذي به يسمع حقائق المعقولات والبصيرة التي بها يدرك الاعتبار واللسان الذي به يورد التحقيقات وهي التي نفاها عن الجهمية الكفرة في قوله تعالى : (صمٌ بكمٌ عميٌ فهم لا يعقلون)

الباب الثامن

في كون الانسان مستصلاً للدارين

الانسان من بين الموجودات مخلوق خلقه تصالح للدارين وذلك ان الله تعالى قد اوجد ثلاثة انواع من الأحياء نوعاً للدار الدنيا وهي الحيوانات ونوعاً للدار الآخرة وهو الملائكة ونوعاً للدارين وهو الانسان فالانسان واسطة بين جوهرين وضع وهو الحيوانات ورفيع وهو الملائكة فجمع فيه قوى العالمين وجعله كالحيوانات في الشهوة البدنية والغذاء والتناسل والمهارة والمنازعة

وغير ذلك من اوصاف الحيوانات . وكل الملائكة في العقل والعلم
وعبادة الرب والصدق والوفاء وتحوذ ذلك من الاخلاق الشريفة
ووجه الحكمة في ذلك انه تعالى لما رشحه لعبادته وخلافته وعمارة
ارضه وهياؤه مع ذلك لمجاورته في جنته اقنضت الحكمة ان يجمع
له القوتين فانه لو خلق كالبهيمة معرى عن العقل لما صلح لعبادة
الله تعالى وخلافته كما لم يصلح لذلك البهائم ولا لمجاورته ودخول
جنته . ولو خلق كالملائكة معرى عن الحاجة البدنية لم يصلح لعمارة
ارضه كما لم يصلح لذلك الملائكة حيث قال تعالى في جوابهم :
« إني أعلم ما لا تعلمون » فاقنضت الحكمة الالهية ان يجمع له
القوتان وفي اعتبار هذه الجملة تنبيه على ان الانسان دينوي
واخروي^١ وانه لم يُخلق عبثاً كما نبه الله عليه بقوله : « أفسبتم أنما
خلقناكم عبثاً وأنكم ألينا لا ترجعون »

الباب التاسع

في تمثيل ذات الانسان وتصويره

قد ذكر الحكماء لذات الانسان وقواها مثلاً صوراً وها بها
فيتمثل كل ما لا يدرك الا بالعقل بتصوير الحس ليقرب من الفهم
فقالوا ذات الانسان لما كان عالماً صغيراً كما تقدم جرى مجرى

بلد احکم بناؤه وشید بنیانه وحصّن سورہ وخطّت شوارعه وقسمت
محاله وعمرّت بالسکان دورہ وسلکت سبلہ وأجريت انہارہ
وفتحت اسواقہ واستعملت صنّاعہ وجعل فیہ ملک مدبر وللملک
وزیر وصاحب بريد واصحاب اخبار وخازن وترجمان وکاتب
وفي البلد اخيار واشرار . فصنّاعہا هي القوى السبعة التي يقال لها
الجاذبة والماسكة والماضية والدافعة والنامية والغاذية والمصورة
والملك العقل ومنبعه من القلب . والوزیر القوة المفكرة ومسکنها
وسط الدماغ . وصاحب البريد القوة المتخیلة ومسکنها مقدم
الدماغ . واصحاب الاخبار الحواس الخمس ومسکنها الاعضاء
الخمس . والخازن القوة الحافظة ومسکنها خلف الدماغ . والترجمان
القوة الناطقة وآلتها اللسان . والکاتب القوة الکاتبة وآلتها اليد
وسکانها الاخيار والاشرار هي القوى التي منها الاخلاق الجميلة
والاخلاق القبيحة وكما أن الوالي اذا تزکی وسام الناس بسياسة
الله صار ظل الله في الارض كما روي أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال : السلطان ظل الله في الارض ويجب على الکافة طاعته
كما قال الله تعالى : « اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم »
کذلك متى جعل العقل سائساً وجب على سائر قوے النفس
ان تطيعه . وكما ان الله تعالى جعل الناس متفاوتين كما نبه

الله تعالى عليه بقوله : «ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات
ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً» . كذلك جعل قوى النفس متفاوتة
وجعل من حق كل واحدة ان تكون داخله في سلطان مافوقها
ومتأمرة على مادونها . فحق القوة الشهوانية ان تكون مؤتمرة
للقوة الغضبية . وحق القوة الغضبية ان تكون مؤتمرة للقوة العاقلة
وحق القوة العاقلة ان تكون مستضيئة بنور الشرع ومؤتمرة لمراسمه
حتى تصير هذه القوى متظاهرة غير متعادية كما قال الله تعالى :
«ونزعنا ما في صدورهم من غلٍّ إخواناً على سُرُرٍ مُّقابلين» .
وكما لا ينفك اشرار العالم من ان يطلبوا في العالم الفساد ويعادوا
الاخير كما قال تعالى : «وكذلك جعلنا في كل قرية اكابر
مُجرمين» . وقال سبحانه : «وكذلك جعلنا لكل نبي
عدواً شياطين الانس والجن» . كذلك في نفس الانسان قوى
زديئة من الهوى والشهوة والحسد تطلب الفساد وتعادي العقل
والفكر . وكما انه يجب للوالي ان يتبع الحق ولا يصغي الى
الاشرار ولا يعتمدهم كما قال تعالى : «يا ايها الذين امنوا لا تأخذوا
بطانةً من دونكم» . الآية . وقال تعالى : «يا ايها الذين آمنوا
لا تأخذوا اليهود والنصارى اولياء» . وقال : «وَأَن أَحْكَمَ بَيْنَهُم
بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَن يَفْتَنُوكَ» .

كذلك يجب للعقل والفكر ان لا يعتمد القوى الذميمة .
 وكما انه يجب للوالي ان يجاهد اعداء المسلمين كما قال تعالى
 « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به
 عدو الله وعدوكم » . كذلك يجب للعقل ان يعادي الهوى فان الهوى
 من اعداء الله بدلالة قول النبي صلى الله عليه وسلم : ما في الارض
 معبود ابغض الى الله من الهوى ثم تلا أفرأيت من اتخذ الهه
 هواه . وكما ان من استحوذ عليه الشيطان انسا ذكر الله كذلك
 العقل اذا استحوذ عليه الهوى . وكما انه يجب للوالي ان يسلم
 اعدائه اذا لم يقو عليهم كما قال الله تعالى : « وان جنحوا للسلم فاجنح
 لها » وان لا يركن اليهم وان سالمهم كما قال الله تعالى : « ولا
 تركوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار » كذلك يجب للعقل ان يسلم
 الاشرار من قوى النفس اذا عجز عنها وان لا يركن اليها
 وكما ان الوالي اذا احس بقوة احتاج الى ان يعدل الى نقض
 العهد واطهار المعادة كما قال الله تعالى : « فاذا انسلك الاشهر
 الحرم فاقنلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم
 واقعدوا لهم كل مرصد » . كذلك حق العقل اذا قوي على قوى
 النفس ان لا يدهنها . وكما ان شياطين الانس والجن يضعف
 كيدهم على من تحصن بالايمان واستعاذ بالله وثقوى على من

والإله كما قال تعالى : « إنما سلطناه على الذين يتولونه والذين هم به
 مشركون » كذلك يضعف كيد الهوى عن العقل إذا تقوى بالله
 واستعاذ به . فحقُّ العقل أن يستعيز من الهوى والشره والحرص
 والامل وان يطهر ذاته منها ومن سائر القوى الرديئة استعاذة إبراهيم
 صلوات الله عليه حيث قال : (رب اجعل هذا البلد آمناً واجنبني
 وبنيَّ أن نعبد الأصنام) . فالقوى الرديئة والآراء الرديئة في ذات
 الإنسان جارية مجرى أصنام قلَّ ما ينفك الإنسان من عبادتها
 كما قال الله تعالى : « وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون »
 وذكروا مثلاً آخر فقالوا : كل إنسان مع بدنه كوالٍ في بلد قيل
 له طهر بلدك من النجاسات وأدب من يقبل التأديب من أهله ورُضُ
 من يقبل الرياضة من حيوانه وسباعه . ومن عاث^(١) فيه ولا يقبل
 التأديب والرياضة فاحبسه أو اقله ولكن بالحق كما قال الله
 تعالى : « ولا ثقنوا النفس التي حرّم الله إلا بالحق » فان عجزت
 عن تطهير عرصته من الانجاس وعن تأديب طغاته ورياضة
 حيواناته وسباعه فلا تعجز عن صيانة نفسك عن التلخ بنجاساته
 وعن الاحتراس من أن تفترسك سباعه وان يسبك طغاته حتى
 إذا لم تكن غالباً لم تكن مغلوباً . فصار الناس في ذلك بين ثلاثة

(١) العيث الافساد

اصناف : صنف لم يفعل ما أمر ولم يؤد حق الإيالة وتهاون فيما
فوض اليه فخرج وأسر فصار عند نفسه مع كونه مجروحاً مأسوراً
ملوماً مخذولاً . وصنف فعل ما أمر فأدّى حق الإيالة فصار عند
ربه مأجوراً مشكوراً . وصنف جدّ تارة وقصّر تارة فخرج
وغلب وغلب فهو كما قال تعالى : (خلطوا عملاً صالحاً وآخر
سيئاً عسى الله ان يتوب عليهم) وقال بعضهم : الانسان اذا اعتبر
مع قوة التخيل وقوة الغضب وقوة الشهوة فمثله مثل من يلي في
سفره بصحبة ثلاثة اضطر اليهم حتى لا يمكنه ان ينفصل منهم
ويقضي سفره من دونهم كما قال الشاعر :

ومن نكد الدنيا على الحرّ أن يرى عدوّاً له ما من صدائه بدّ
فيا نكد الدنيا متى انت نازح عن الحر حتى لا يقاربه ضد
فواحد أأمامه هو له رقيب يحفظه وعين تكلّاه لكنه ملق^(١)

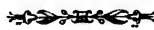
باهت مموه يلفق الباطل تلقيقاً ويختلق الزور اختلاقاً فيخاط
الكذب بالصدق والخطأ بالصواب . والثاني عن يمينه بطش زعر^(٢)

يحميه عن اعدائه لكنه كثيراً ما يغويه فيهيج هائجاً فلا يقمه
النصح ولا يطاقطه الرفق كأنه نار في حطب او سيل في صباو
قرم مغتلم^(٣) او سبع ثاكل^(٤) فيحتاج ان يسكنه دائماً فيحتجى به

(١) الملق المعطي باللسان ما ليس في القلب (٢) شرس (٣) القرم البعير

والمغتم الشديد الهياج . (٤) الثكل فقدان الحبيب او الولد

ومنه فهو معه كما قيل : راكب الأسد يهابه الناس وهو في نفسه
اهيب . والثالث عن يساره وهو الذي يأتيه بالمطعم والمشرب
لكنه ارعن ^(١) ملق قدّر شبق ^(٢) كانه خنزيراً جيعاً فارسل في
جَلَّة ^(٣) يأتيه أحياناً بأطعمة خبيثة فيكرهه على تناولها فهو يحتاج ان
يصابرهم حتى يقطع سفره فيبلغ ارضاً مقدسة يشرق فيها النور
ويشرب فيها اللذّب والنجعة من حوض واحد فيأمن فيها بوائقهم
ومن حيلته التي ترجى ان يسلم منهم بها ان يسلط هذا البطش
الزعر على هذا الارعن الملق حتى يزيره زبراً ^(٤) وان يطفي غلوه هذا
الزعر التائه بخلافة هذا الارعن الملق وان لا يمنح الى الباهت
المتمحصر حتى يؤتبه موثقاً من الله غليظاً ثم يصدقه فيما ينهيه
اليه فجعل الملق الباهت كناية عن الوهم والبطش الزعر عن الغضب
والارعن الملق عن الشهوة وجعل الارض المقدسة عبارة عن دار
السلم وذكر ان حيلته في ان يسلم منهم ان يدفع بعض هذه القوى
ببعض دفع الشر بالشر



(١) الرعونة الحق . (٢) الشبق الشديد الغلة والشهوة (٣) الجلة
بالفتح البعرة وتطلق على العذرة (٤) الزبر الزجر والانتهاز

الباب العاشر

في كون الانسان هو المقصود من العالم
وايجاد ما عداه لأجله

المقصود من العالم وايجاد شئاً بعد شئ هو ان يوجد
الانسان فالغرض من الأركان ان يحصل منها النبات ومن النبات
ان تحصل الحيوانات ومن الحيوانات ان تحصل الاجسام
البشرية ومن الاجسام البشرية ان يحصل منها الارواح الناطقة
ومن الارواح الناطقة ان يحصل منها خلافة الله تعالى في ارضه
فيتوصل بايفاء حقها الى النعيم الابدي كما دلَّ الله تعالى عليه
بقوله : (اني جاعل في الارض خليفة) . وجعل تعالى الانسان
سلالة العالم وزبدته وهو المخصوص بالكرامة كما قال تعالى : (ولقد
كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات
وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً) . وجعل ما سواه كالمعونة
له كما قال تعالى في معرض الامتنان : (هو الذي خلق لكم ما في
الارض جميعاً) . فليس فضله بقوة الجسم القليل والبعير اقوى
جسماً منه ولا بطول العمر فالنسر والحية اطول منه عمراً ولا بشدة
البطش فالاسد والنمر اشد منه بطشاً ولا بحسن اللباس فالطاووس

والدرج^(١) احسن منه لباساً ولا بالقوة على النكاح فالحمار والعصفور
اقوى منه نكاحاً ولا بكثرة الذهب والفضة فالمعادن والجبال
اكثر منه ذهباً وفضةً وما احسن قول الشاعر :

ولا العقول لكان ادنى ضيغ ادنى الى شرف من الانسان
ولما تفاضلت النفوس ودبرت ايدى الحكمة عوالي المرات

ولا بعصره الموجود منه كما زعم ابليس حيث قال : (خلقتني
من نار وخلقته من طين) . بل ذلك بما خصه الله تعالى به وهو
المعنى الذي ضمنه فيه والامر الذي رشح له وقد اشار اليه تعالى
بقوله : « فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين »
وبقوله : « خلقت بيدي » . والملائكة لما نبههم الله تعالى لفضل
آدم تنبهوا فاذعنوا وسجدوا له كما أمروا . وابليس لما نظر الى ظاهر
آدم وبدئه وتعالى عما ذكر الله تعالى ولم يتأمل المعنى الذي ضمنه
الله تعالى آدم والعاقبة التي جعلها له ابى واستكبر . وقد اقتدس
به الكفار في رد الانبياء حيث قالوا : « ما هذا الا بشر مثلكم
يريد ان يتفضل عليكم » . وقالوا : « ما لهذا الرسول يا اكل الطعام
ويمشي في الاسواق » . وقد نبه الله تعالى على ان الاعتبار بفضله
ليس بظاهر ابدانهم وانما ذلك لمعاني في نفوسهم يعنى عنها الكفار

(١) الدراج بالضم والتشديد ضرب من الطير ذكر كان اوانثى

فقال عزَّ من قائل : « وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون » .
 اي لا يعرفون ما فضلتم به . فمن وفق لفضل ما أُعطي ولما رُشِع
 له وأُعدَّ ثم سعى في مثاله فقد أوتي خيراً كثيراً وما يذكر
 الاً اولو الالباب

الباب الحادي عشر

في الغرض الذي لاجله اوجد الانسان ومنازلهم
 الغرض منه ان يعبد الله ويخلفه وينصره ويعمر ارضه كما نبه
 الله تعالى بآيات في مواضع مختلفة حسب ما اقتضت الحكمة ذكره
 وذلك قوله تعالى : « وما خلقتُ الجنَّ والانس الا ليعبدون » .
 وقوله : اني جاعل في الارض خليفة . وقوله : ليستخلفنهم في
 الارض . وقوله : ليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب . وقوله : يا ايها
 الذين آمنوا كونوا انصار الله . وقوله : واستعمركم فيها . وكل ذلك
 اشارة الى توليتهم اموراً لم يستصلح لها الا الانسان كما نبه الله تعالى
 عليه بقوله للملائكة : « اني اعلم ما لا تعلمون » . وذلك ان الله
 تعالى ما كان موجداً لما هو موجدُه وفاعلاً لما هو فاعله الا على
 اربعة اوجه :

الاول افعال تولّاها بذاته وهي الابداع ومعنى الابداع

هو ايجاد الشيء من العدم واليه الاشارة بقوله تعالى : « بديع السموات والارض »

والثاني افعال استعبد فيها ملائكته وسماه قوم التكوينات وذلك اخراج الشيء من النقص الى الكمال اخراجاً غير محسوس فاعله وبذلك وصفهم الله تعالى بقوله : فالمدبرات امراً وهم ثلاثة اضرب ضرب اليهم اقيام بالاجرام السماوية وقد قيل هم اسرافيل وميكائيل وجبرائيل ورضوان والمحتفون بالعرش الموصوفون بقوله تعالى : « وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم وقضي بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين . وقوله تعالى : الذين يحملون العرش ومن حوله . الآية » . وضرب اليهم تدبير الاركان الهوائية كالملائكة الباعثة للرياح والمزجية للسحاب الموصوفين بقوله تعالى : والمرسلات عرفاً . وقوله عز وجل : والنازعات غرقاً . وضرب اليهم تدبير الارض كالموصوفين بقوله تعالى : « له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله » . ومكن وصفه النبي صلى الله عليه وسلم في صفة الجنين انه يبعث ملكاً فينفخ فيه الروح وكالحفيظ والرقيب والعتيد ومكن وصفهم الله بقوله : « ألن يكفيكم ان يمدكم ربكم بثلاثة الاف من الملائكة منزلين »

والثالث افعال^٢ سخر الله تعالى لها الاركلن وموجودات العالم كالأحراق والأذابة للنار والترطيب للماء وفي الجملة ما قد سخر تعالى له شيئاً فشيئاً من الجمادات والناميات وغير ذلك ونبه عليه بقوله تعالى : « ومخر لكم الشمس والقمر » . وغير ذلك من الايات المذكورة

والرابع الصناعات والمهن المحسوسة التي استعبد الانسان فيها واستخلفه وهي الاشياء التي يحتاج صناعة اكثرها الى ستة اشياء الى عنصر تعمل منه وإلى مكان وإلى زمان وإلى حركة وإلى اعضاء وإلى آلة وهذا الضرب خص الانسان به ولم يستصلح له الملائكة وجعل لكل من الملك مقاماً معلوماً كما نبه عليه تعالى بقوله : « وما منا الا له مقام معلوم » . وكذلك جعل لكل نوع من الناس مقاماً معلوماً كما نبه عليه بقوله : « قل كل يعمل على شاكلته » وقوله : « انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض » . وقول النبي صلى الله عليه وسلم كل ميسر لما خلق له . ولكن عامة الملائكة لم يعصوا الله فيما امرهم كما وصفهم تعالى بقوله : « لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون » * والناس فيما أمروا به وكلفوه بين مطيع وعاص فهم على القول المجمل ثلاثة اضراب : ضرب اخلوا بأمره وانسلخوا عما خلقوا لأجله واتبعوا خطوات الشيطان وعبدوا

الطاغوت . وضرب وقفوا^(١) بغاية جهدهم حيث ما وقفوا كالموصوفين بقوله تعالى : « وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هوناً » وضرب ترددوا بين الطريقين كما قال الله تعالى : « خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً » فمن رجع حسناته على سيئاته فمعود بالاحسان اليه . وعلى الانواع الثلاثة دل الله تعالى بقوله : (وكنتم ازواجاً ثلاثة فأصحاب المينة ما أصحاب المينة واصحاب المشمة ما أصحاب المشمة والسابقون السابقون اولئك المقربون) وعلى هذا اقسم الله تعالى في آخر السورة فقال : (فأما إن كان من المقربين فروحٌ وريحانٌ وجنة نعيم وأما ان كان من اصحاب اليمين فسلامٌ لك من اصحاب اليمين وأما ان كان من المكذبين الضالين فنزلٌ من حميم وتصلية حميم) . وكثيرٌ من الناس يعصون الله ولا يأتمرون له فقيضهم الله تعالى بغير ارادة منهم للسعي في نصرته من حيث لا يشعرون كفرعون في اخذ موسى وتربيته . وجمعه السحرة ليكون سبباً في ايمانهم . واخوة يوسف في فعلهم ما افضى به الى ملك مصر وتمكنه مما تمكن منه ويكون مثلهم في ذلك كما قيل :

قصدت مساتي فاجتلبت مسرتي

وقد يحسن الانسان من حيث لا يدري

(١) في نسخة وفقوا

وقال آخر:

فعل الجلیل ولم یکن من قصده فقبلته وقرنته بذنوبه
ولربَّ فعل جاءني من فاعل فحمدته وذممتُ من يأتي به

فيكون فعله محموداً وفاعله مذموماً كما قيل :

رُبَّ امرٍ اُتاك لا تحمد الا فَعُال وتحمد الافعالا

وقد اوجد الله تعالى كل ما في العالم للانسان كما نبه عليه بقوله تعالى : « جعل لكم الارض فراشاً والسماء بناءً وأنزل من السماء ماءً فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم » . وقال تعالى : (وسخر لكم ما في السموات وما في الارض . . . الآية) . وقال عز وجل : « وسخر لكم ما في الارض » . وقول تعالى : « هو الذي انزل من السماء ماءً لكم منه شراب ومنه شجر فيه ثُسيمون ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون وسخر لكم الليل والنهار . . . الآية » . وابع جميعها لهم كما نبه الله تعالى عليه بقوله : « قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق » . فللانسان ان ينتفع بكل ما في العالم على وجهه اما في غذائه او في دوائه او في ملابسه ومشموماته ومركوباته وزينته والالتذاذ بصورته او رؤيته والاعتبار

به وباستفادة علم منه والاقداء بفعله فيما يستحسن منه والاجتناب عنه فيما يستقبح منه فقد نبه الله تعالى على منافع جميع الموجودات واطلع الخلائق عليها اما بالسنة الانبياء عليهم السلام او بالهام الاولياء رضي الله عنهم وكما أنَّ حق الانسان ان يعرف منافع الحيوانات في ذواتها فينتفع بها في المطاعم والملابس والادوية فحقه ان يعرف اخلاقها وافعالها فينتفع بها في اجتناء ما يستحسن واجتناب ما يستقبح منها . فقد احسن من قال : تعلتُ من كل شيء احسن ما فيه حتى من الكلب حمايته على اهله . ومن الغراب بكوره في حاجته . وقد اشار الله تعالى الى ذلك في وصف النحل فقال : « وأوحى ربك الى النحل ان اتخذي من الجبال بيوتاً ومن الشجر وما يعرشون ثم كلي من كل الثمرات . . الآية » فنبه على ان الانسان حقه ان يقندي بالنحل في مراعاته لوحي الله عز وجل فكما انها لا تخطئ وحي الله في تحري المصالح طبعاً كذلك يجب على الانسان ان لا يتخطى وحي الله اختياراً



الباب الثاني عشر

في تفاوت الناس واختلافهم

الأشياء كلها متساوية غير متفاوتة من حيث انها مصنوعة بالحكمة وعلى ذلك نبه الله تعالى بقوله : « ماترى في خلق الرحمن من تفاوت » . ومختلفة من حيث ان كل نوع يختص بفائدة وكل نوع وان اختلف فما من شيء اكثر اخلافا من الناس كما قال الله تعالى : « وقد خلقكم اطوارا » . وقال تعالى : ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات . وقال سبحانه وتعالى : انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللاخرة اكبر درجات واكبر تفضيلا . وقال سبحانه : ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكن ليبلوكم فيما اتاكم . وقال تعالى : ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة . الآية . وقال تعالى : وهو الذي جعلكم خلائف الارض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم فيما اتاكم . وقال سبحانه : ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك . وعلى هذا نبه الله تعالى بقوله : وفي الارض قطع متجاورات وجنات من اعناب وزرع الى قوله ان في ذلك لايات لقوم يعقلون » . والحكمة المقنضية لذلك هو ان الانسان لما كان

غير مكفي بتفرده حتى لو ان انساناً حصل وحده لامتنع او تعذر
بقاؤه ادنى مدة فان اول ما يحتاج الانسان اليه ما يواريه وما يغذوه^(١)
وليس يجد ما يواريه مصنوعاً ولا ما يغذوه مطبوخاً كما يكون
لكثير من الحيوانات بل هو مضطر الى اصلاحهما واصلاح ذلك
بحوجه الى آلات غير مفروغ منها والانسان الواحد لا توصل له الى
اعداد جميع ما يحتاج اليه ليعيش العيشة الحميدة فلم يكن بد الناس
من تشارك وتعاون فجعل لكل قوم صنعة وهيئة مفارقة للصنعة
الأخرى ليقتسموا الصناعات بينهم فيتولى كل منهم صنفاً من
الصناعات فيتعاطاه باهتزاز كما قال الله تعالى : « فنقطعوا امرهم
بينهم زُبراً كل حزب بما لديهم فرحون » . فاقنضت الحكمة ان
تختلف جشهم وقواهم وهمهم فيكون كل ميسر لما خلق له . وقال
تعالى : « قل كل يعمل على شاكلته » . فتكون معاشهم مقتسمة
بينهم كما نبه الله عليه بالآيات المتقدمة . وقال تعالى : « ولو شاء
ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم
ربك » . والاختلاف الحاصل بين الناس اذا اعتبرت اختلاف
اغراضهم وهمهم فهم في صناعاتهم في حكم المسخرين وان كانوا

(١) يقال عذوث الصبي باللبن من باب عدا اي ربيته ولا يقال
غذيته بالياء مخففاً ويقال غذيته مشدداً

فِي الظَّاهِرِ مُخْتَارَيْنِ . وَقَدْ أَشَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مَا يَتَعَلَّقُ
مِنَ الْمَصْلَحَةِ بِتَبَايِنِهِمْ وَاخْتِلَافِ طَبَقَاتِهِمْ فَقَالَ : لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ
مَا تَبَايَنُوا فَإِذَا تَسَاوَوْا هَلَكُوا

الباب الثالث عشر

فِي سَبَبِ تَفَاوُتِ النَّاسِ

أَسْبَابُ ذَلِكَ سَبْعَةُ أَشْيَاءٍ الْأَوَّلُ اخْتِلَافُ الْأَمْزِجَةِ وَتَفَاوُتِ
الطِّينَةِ وَاخْتِلَافُ الْخَلْقَةِ كَمَا أَشِيرَ إِلَيْهِ فِيمَا رَوَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا
أَرَادَ خَلْقَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمَرَ أَنْ يُؤْخَذَ مِنْ كُلِّ أَرْضٍ قُبْضَةٌ
فَجَاءَ بَنُو آدَمَ عَلَى قَدَرِ طِينَتِهَا الْأَحْمَرُ وَالْأَبْيَضُ وَالْأَسْوَدُ وَالسَّهْلُ
وَالْحَزَنُ وَالطَّيِّبُ وَالْخَبِيثُ وَإِلَى نَحْوِ هَذَا أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ :
« وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِأَذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا
نَكْدًا » . وَقَالَ تَعَالَى : « هُوَ الَّذِي يَصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ
يَشَاءُ » * وَالثَّانِي اخْتِلَافُ أَحْوَالِ الْوَالِدِينَ فِي الصَّلَاحِ وَالْفَسَادِ
وَذَلِكَ أَنَّ الْإِنْسَانَ قَدْ يَرِثُ مِنْ أَبِيهِ أَثَارَ مَا هُوَ عَلَيْهِ مِنْ جَمِيلِ
السَّيْرِ وَالْخَلْقِ وَقَبِيحِهَا كَمَا يَرِثُ مِثَابَهُمَا فِي خَلْقِهَا وَلِهَذَا قَالَ
اللَّهُ تَعَالَى : « وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا » . وَعَلَى نَحْوِ هَذَا رَوَى أَنَّهُ قَالَ التَّوْرَةُ :
إِنِّي إِذَا رَضِيتُ بَارَكْتُ وَإِنِّي إِذَا كَرِهْتُ لَتَبْلُغَ الْبَطْنُ السَّابِعَ وَادَّ

سَخَطْتُ لَعْنَتِي وَإِنْ لَعْنَتِي لَتَبْلُغُ الْبَطْنَ السَّابِعَ تَنْبِيهَا عَلَى أَنَّ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ
الَّذِي يَكْسِبُهُ الْإِنْسَانُ وَيَخْلُقُ بِهِ بَقِي أَثَرُهُ مُورِثًا إِلَى الْبَطْنِ السَّابِعِ *
وَالثَّالِثُ اخْتِلَافُ مَا تَكُونُ مِنْهُ النُّطْفَةُ الَّتِي يَكُونُ مِنْهَا الْوَلَدُ وَدَمُ
الطَّمْثِ الَّذِي يَتَرَبَّى بِهِ الْوَلَدُ فَذَلِكَ لَهُ تَأْثِيرٌ بِحَسَبِ طَيْبِ مَا تَكُونُ
مِنْهُ وَخَبَثِهِ وَلِهَذَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَخَيَّرُوا النُّطْفَةَ . وَقَالَ :
النَّاسُ كَحَارِسٍ فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ إِنْ يَضَعُ غُرْسَهُ . وَقَالَ : أَيَاكُمْ وَخَضِرَاءُ
الدِّمَنِ قِيلَ وَمَا خَضِرَاءُ الدِّمَنِ قَالَ الْمَرْأَةُ الْحَسَنَاءُ فِي الْمَنْبَتِ
السُّوِّ * وَالرَّابِعُ اخْتِلَافُ مَا يَتَفَقَّدُ بِهِ مِنَ الرِّضَاعِ وَمِنْ طَيْبِ الْمَطْعَمِ
الَّذِي يَتَرَبَّى بِهِ وَلِتَأْثِيرِ الرِّضَاعِ يَقُولُ الْعَرَبُ لِمَنْ تَصَفَهُ بِالْفَضْلِ :
لِلَّهِ دَرُّهُ * وَالْخَامِسُ اخْتِلَافُ أَحْوَالِهِمْ فِي تَأْدِيبِهِمْ وَتَلْقِينِهِمْ وَتَطْيِيعِهِمْ
وَتَعْوِيدِهِمْ الْعِبَادَاتِ الْحَسَنَةِ وَالْقَبِيحَةِ فَحَقُّ الْوَلَدِ عَلَى الْوَالِدَيْنِ أَنْ
يُؤْخَذَ بِالْأَدَابِ الشَّرْعِيَّةِ وَإِخْطَارِ الْحَقِّ بِيَالِهِ وَتَعْوِيدُهُ فَعَلَ الْخَيْرِ
كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَرُومٌ بِالصَّلَاةِ لِسَبْعٍ وَاضْرِبُوهُمْ
لِعَشْرٍ . وَيَجِبُ أَنْ يُصَانَ عَنْ مَجَالَسَةِ الْآرِدِيَاءِ فَإِنَّهُ فِي حَالِ صَبَاهُ
كَالشَّمْعِ يَتَشَكَّلُ بِكُلِّ شَيْءٍ يُشَكَّلُ بِهِ وَإِنْ يَحْسُنُ فِي عَيْنِهِ الْمَدْحُ
وَالْكَرَامَةُ وَيَقْبِجُ عِنْدَهُ الدَّمُ وَالْمَهَانَةُ وَيَبْغِضُ إِلَيْهِ الْحَرَصُ عَلَى الْمَاكَلِ
وَالْمَشَارِبِ وَيَعْوَدُ الْاِقْتِنَادُ فِي تَنَاوُلِهَا وَمُخَالَفَةُ الشَّهْوَةِ وَمُجَانَبَةُ ذَوِي
السُّخْفِ وَيُؤْخَذُ بِقِلَّةِ النَّوْمِ فِي النَّهَارِ فَهُوَ يَشِيبُ وَيُورِثُ الْكُسْلَ

ويعود التآني في افعاله واقواله وينعم من مفاخرة الاقران ومن
الضرب والشتم والعبث والاستكثار من الذهب والفضة ويعود
صلة الرحم وحسن تأدية فروض الشرع . قال بعض الحكماء : من
سعادة الانسان ان يتفق له في صباه من يعود تعاطي الشريعة
حتى اذا بلغ الحلم وعرف وجوبها فوجدها مطابقة لما تعودته قويت
بصيرته ونفذت في تعاطيها عزيمته * والسادس اختلاف من
يتخصص به ويخالطه فيأخذ طريقته فيما يتمذهب به (عن المرء
لا تسأل وابصر قرينه) * والسابع اختلاف اجتهاده في تزكية
نفسه بالعلم والعمل حين استقلاله بنفسه . والفاضل التام الفضيلة
من اجتمعت له هذه الأسباب المسعدة . وهو ان يكون طيب
الطينة معتدل الامزجة جارياً في اصلااب آباء صالحين ذوي
امانة واستقامة متكوناً من نطفة طيبة ومن دم طمّث طيب على مقضى
الشرع ومرتضعاً بدرّ طيب وماؤخذاً في صغره من قبل مربيه
بالاداب الصالحة وبالصيانة عن مصاحبة الاشرار ومتخصصاً بعد
بلوغه بمذهب حق ومجهداً نفسه في تعرف الحق مسارعاً الى الخير
فمن وفق في هذه الأشياء تنجع فيه الخيرات من جميع الجهات
كما قال الله تعالى : « لا تكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم » .
ويكون جديراً ان يعد من وصفه الله تعالى بقوله : « وانهم عندنا

لمن المصطفين الاخيار» . والرزذل التام الرذيلة هو من يكون
 بعكس هذا في الامور التي ذكرناها * واعلم ان من طابت احواله
 انتفع بكل ماسمعه وشاهده ان خيراً وان شراً ومن خبثت احواله
 استضر بكل ماسمعه وشاهده وعلى ذلك دل الله تعالى بقوله :
 « والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا
 نكداً » . فالخيث من الارض وان طاب بذره وعذب ماؤه
 لا ينبت الا خبيثاً والطيب من الارض وان كدر بذره وملح
 ماؤه لا ينبت الا طيباً ولذلك قال سبحانه وتعالى في كتابه :
 « تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل » . وقال
 في صفة كتابه : قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين
 لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمي »

الباب الرابع عشر

في بيان الشجرة النبوية وفضلها على جوهر سائر البرية
 اقتضت الحكمة ان تكون الشجرة النبوية صنفاً مفرداً ونوعاً
 واحداً واقعاً بين الانسان وبين الملك ومشاركاً لكل واحد منهما
 على وجه فانهم كالملائكة في اطلاعهم على ملكوت السماوات
 والارض وكالبشر في احوال المظلم والمشرق . ومثله في كونه

واقعا بين نوعين مثل المرجان فانه حجر يشبه الأشجار بتشذب^(١)
اغصانه وكالنخل فانه شجر شبيه بالحيوان في كونه محتاجا الى
التلقيح وبطلانه اذا قطع رأسه . وجعل الله النبوة في ولد ابراهيم
ومن قبله في نوح كما نبه عليه بقوله : « ولقد ارسلنا نوحا وابراهيم
وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب . وقال تعالى : ذرية بعضها من
بعض » . فهم عليهم السلام وان كانوا من حيث الصورة كالبشر
فهم من حيث الارواح كالملائكة قد أتوا بقوة روحانية وخصوا بها
كما قال الله تعالى في عيسى عليه السلام : « وايدناه بروح القدس »
وقال في محمد صلى الله عليه وسلم : « نزل به الروح الامين على قلبك
لتكون من المندرين بلسان عربي مبين » . وتخصيصهم بهذا الروح
ليمكنهم ان يقبلوا من الملائكة لما بينهم من المناسبة بتلك الارواح
ويلقون الى الناس لما بينهم من المناسبة البشرية لذلك قال سبحانه :
« ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون » . تنبيها
على ان ليس في قوة عامة البشر الذين لم يخصصوا بذلك الروح ان
يقبلوا الا من البشر . ولما عمي الكفار عن ادراك هذه المنزلة وعما
للأنبياء من الفضيلة انكروا نبوة الأنبياء كما قال الله تعالى :
« قالوا ان انتم الا بشر مثنا تريدون ان تصدونا عما كان يعبد آباءنا

(١) اي بترق

فأتونا بسافطان ميين» . فالأَنْبياء صلوات الله عليهم بالاضافة الى سائر الناس كالانسان بالاضافة الى الحيوانات وكالقلب بالاضافة الى سائر الجوارح وايضاً فنزلة الانبياء من أمهم بمنزلة الشمس من القمر ومنزلة علمهم من علوم أمهم بمنزلة ضوء الشمس من نور القمر كما قال الله تعالى : « هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نوراً » . فكما ان نور القمر مقتبس من ضوء الشمس وهو قاصر عنها كذلك منزلة الأم من انبيائهم ومنزلة علمهم من علومهم . وكما لا يحصل النور للقمر الا بوساطة الشمس كذلك لا تحصل علوم الناس وتزكية نفوسهم الا بوساطة الانبياء وعلى هذا دل الله تعالى بقوله : « ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوه عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك انت العزيز الحكيم » .
فالله تبارك وتعالى يزكي الأنبياء بوساطة الملك ويزكي من يشاء من الناس بوساطة الأنبياء كالطابع الذي جعل له كتابة ثم بوساطته يثبت في الشموع المختلفة شكل تلك الكتابة



الباب الخامس عشر

في هداية الاشياء الى مصالحها

كل ما اوجده الله سبحانه فانه هداة لما فيه مصلحة كما نبه عليه بقوله تعالى : « اعطى كل شيء خلقه ثم هدى » . لكن هدايته للجمادات بالتسخير فقط كالاشياء الارضية التي اذا تركت ننحو نحو السفلى وكنار التي ننحو الى العلو . وهدايته للحيوانات الى افعال تغطاها بالتسخير والالهام كالنحل فيما يتعاطى من السياسة واتخاذ البيوت المسدسة ومن عمل العسل . وكالسرفه^(١) فيما تبنيه من الابنية . وكالفنكوت في نسجه . وهدايته للملائكة بالتسخير والالهام وبيدها العقل وما جعل لها من العلوم الضرورية فاما الانسان فهدايته له تعالى بكل ذلك وبالفكر . وذلك أنه بالتسخير بنفسه وكثير من حركاته وبالالهام هدايته طفلا للارتضاع بالثدي وطلب الغذاء والتشكي من الالام بالبكاء وببيده العقل يعرف مبادي العلوم وبالفكر يتوصل الى استنباط المجهول

(١) السرفه بالضم دويبة^٢ تتخذ بيتاً من دقاق العيدان فتدخله وتموت ومنه المثل (اصنع من سرفه) . وسرفت السرفه الشجرة اكلت ورقها ومنه السرف الذي هو الحد في النفقة

بالمعلوم فهو ان خلق عارياً من المعارف التي جعلها الله تعالى
 للحيوانات بالالهام ومن الملابس والاسلحة التي جعلها لها بالتسخير
 فقد جعل للانسان قوة التعلم بالعقل والفكر وتحصيل الملابس
 والاسلحة والالات المختلفة ووكله الى نفسه من الاستفادة ومكّنه
 من ذلك وذلك فضيلة لا نقيصة ورفعة لا ضعة فانه باعطائه العلم
 والعقل واليد العاملة قد اعطاه كل شيء ولو اعطي كل شيء حسب
 ما اعطي البهائم شيئاً فشيئاً لكان قد منع كل شيء لان بعضه
 كان يمنعه عن استعمال البعض . والى تمكن الانسان من تحصيل
 ما يريد اشار الله تعالى بقوله : « والله اخرجكم من بطون امهاتكم
 لا تعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون »
 وقد ظن قوم ان الله تعالى خلق الناس من بين الحيوانات خلقاً
 منقوصاً اذ لم يعطوا سلاحاً يدفون به عن انفسهم كما اعطي
 كثيراً من الحيوان اسلحة كالانياب والمخالب اذ لم يكفهم لباسهم
 كما كفى الحيوان بل قد احوجهم الى تطهير البدن وقد اغناها
 عنه قالوا ولذلك قال الله تعالى : « وخلق الانسان ضعيفاً » .
 وليس كذلك والصحيح عند المخلصين ان الانسان وان كان
 ضعيفاً بالاضافة الى الباري تعالى والى الملا الاعلى فليس يقصر
 عن الحيوان جميعه من جهة ما ظنوه فان الله تعالى بحكمته البارعة

اعطى كل واحد من الحيوان سلاحا بقدر ما علم من مصلحته
 فبعض جعل له آلة الهرب كالعدو وبعض جعل له رحا يدفع به
 كالقرون للبقر والغنم وبعض دبوساً كالخافر للفرس والجمار وبعض
 نشاباً كالشوك للقنفذ وجعل لكل لباساً بحسب كفايته
 والهم كلاً منها صنعة يتعاطاها بطبعه وجعل للانسان بدل ذلك
 الفكر والتميز الذي يمكنه ان يتخذ به كل آلة وكل ملبس على قدر
 حاجته اليه ويتناوله متى شاء ويضعه متى احب ويستبدل به كيفما
 اراد والحيوانات ليس لها ان ترفع اسلحتها متى ما استغنت عنها ولا
 ان تستبدل بها فهذا دليل على تمام الانسان ونقصان الحيوانات
 والانسان بالفكر والروية يقهر الحيوانات التي هي لقوى منه لانه
 يهيء بفكرته لكل منها آلة يصطادها بها فاذا العقل الذي اعطاه
 ليحصل به كل ما يحتاج اليه اعلى واشرف فانه مرآة اذا جلاها اظلم
 بها على ملكوت السموات والارض



الباب السادس عشر

في سعادة الانسان ونزوعه اليها

قال بعض الحكماء : جعل الله لكل شيء كمالاً ينساق اليه طبعاً وقد هداه الى التخصيص به تسخييراً كما نبه الله عليه بقوله تعالى : « اعطى كل شيء خلقه ثم هدى » . وللانسان سعادات ابحت له وهي النعم المذكورة في قوله تعالى : « وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها » وجميع النعم والسعادات على القول المجمل ضربان ضرب دائم لا يبيد ولا يحول وهو النعم الأخروية . وضرب بييد ويحول وهو النعم الدنيوية . والنعم الدنيوية متى لم توصلنا الى تلك السعادات فهي كسراب بقية وغرور وفتنة وعذاب كما وصفه الله تعالى في كتابه : « انما مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه من السماء . . الآية » . وما صدق ما قال الشاعر :

انما الدنيا كرويا افرحت من رآها ساعة ثم انقضت

فصل

ما احد الا وهو فازع الى سعادة يطلبها يجهد ولكن كثيرا ما يخطيء فيظن ما ليس بسعادة في ذاته انه سعادة فيفتربها فيكون كالموصوف بقول الله تعالى : « والذين كفروا اعمالهم كسراب

بقیعة یحسبه الظمان ماءً حتی اذا جاءه لم یجده شیئاً . وبقوله
تعالی : « اعلمهم کرماد اشدت به الريح فی يوم عاصف لا یقدرون
مما کسبوا علی شیء » وقال الشاعر :

کلٌ یحاول حيلة یرجو بها دفع المضرة واجتلاب المنفعة
والمرء یفلط فی تصرف حاله فلربما اختار العناء علی الدعة

فصل

النعم الدنیویة انما تكون نعمة وسعادة متی تتوالت علی ما
یحجب وکما یحجب ویجری بها علی الوجه الذی لآجله خلُق وذلك
ان الله جعل الدنیا عاریة لیتناول منها قدر ما یتوصل به الی النعم
الدائمة والسعادة الحقیقیة . وشرع لنا فی کل منها حکماً بین فیہ
کیف یجب ان یتناول ویتصرف فیها لکن صار الناس فی تناولها
فریقین فریق یتناولوه علی الوجه الذی جعله الله لهم فاتتفعوا به
فصار ذلك لهم نعمة وسعادة وهم الموصوفون بقوله تعالی : « الذین
إن مکنهم فی الارض اقاموا الصلاة وآتوا الزکاة وامروا بالمعروف
ونہوا عن المنکر والله عاقبة الامور . وقوله عز وجل : للذین
احسنوا فی هذه الدنیا حسنة ولدار الآخرة خیر ولنعم دار المتقین
وقوله تعالی : والذین هاجروا فی الله من بعد ما ظلموا لنبأ نهم فی
فی الدنیا حسنة » . فهو لاء حیوا بها حیاة طيبة کما قال تعالی :
(فلنُحِیْنَهُ حِیَاةً طِیْبَةً) * وفریق یتناولوها لاعلی الوجه الذی

جعلها الله لهم فركوا اليها فصار ذلك لهم نعمة وشقاوة فتعذبوا بها عاجلاً وآجلاً وهم الموصوفون بقوله تعالى: (انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزهق انفسهم وهم كافرون)

فصل

والسعادات الآخوية ليس لنا تصور كنهها ما دما في دار الدنيا ولذلك قال تعالى: (فلا تعلم نفس ما أخني لهم من قرة اعين) . وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه تعالى: اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر* والسبب في قصورنا عن تصورها شيئان: احدهما ان الانسان لا يمكن ان يعرف حقيقة الشيء وتصوره حتى يدركه بنفسه واذا لم يدركه ووصف له يجري مجرى صبي توصف له لذة الجماع فلا يمكن ان يتصور حقيقته حتى يبلغ فيباشره بنفسه وكالآمه توصف له المرأة وحالنا في اللذة الآخوية هكذا فانا لا نتصورها على الحقيقة الا اذا طالعناها فاذا طالعناها شغلنا الفرح والتلذذ بها عن كل مادونها كما قال تعالى: «اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون»* والثاني ان لكل قوة من قوى النفس وجزء من اجزاء البدن لذة تختص بها لا يشاركها فيها غيرها فلذة العين في النظر الى ما تستحسنه ولذة السمع في الاستماع الى ما يستطيعه

ولذة اللس في لمس ما يستلذه ولذة الوهم في تصور ما يؤمله ولذة
الخيال في تخيل ما يستحسن تصوره ولذة الفكر في امر مجهول عنده
يتعرفه وكل واحد من هذه القوى والاجزاء اذا عرض لها آفة
تعوقها عن شهوتها وعن ادراك لذتها يكون كالمرضى الذي
لا يشتهي الماء وكان به ظمأً واذا تناوله لم يجد له لذة كما قال الشاعر:

ومن يك ذا فم مريض يجد مرًا به الماء الزلالا

واذا كان كذلك فاللذات الاخرية هي لذات لا تدرك
الا بالعقل المحض وعقول أكثر من في هذه الدار موهلة معوقة عن
ادراك حقائق اللذات الاخرية فلا تشعر بها كالخدر^(١) لآفة
عرضت له فلا يحس بالسبب المؤلم . كالمرضى الذي لا يحس
بالجوع وان كان جوعه يؤذيه ولا يشتهي الطعام ان كان فقد
الطعام يرضيه بل انما يحس بالجوع اذا زال السبب المؤلم . وايضاً
فعقول أكثرنا ناقصة وجارية مجرى عقول الصبيان الذين لم يبلغوا
مبلغ رجال قد عرفوا حقائق الاشياء فكما ان الصبيان ما داموا
صغاراً لا يحسون باللذات والآلام التي تعرض للرجال فيتعللون
بالباطيل والاضاليل كذلك من كان في عقله صبيّاً لم يطلع على
الحقائق وبالاختبار بهم قال الله تعالى : « وما هذه الحياة الدنيا

(١) خدر العضو استرخى فلا يطبق الحركة

الا لهو ولعب . وقال تعالى : فلا تغربكم الحياة الدنيا ولا يغربكم
 بالله الغرور » ولما اراد الله تعالى ان يقرب معرفة تلك اللذات من
 افهام الكافة شبهها ومثلها لهم بانواع ما تدر كها حواسهم فقال تعالى :
 « مثل الجنة التي وعد المتقون فيها انهار من ماء غير آسن وانهار
 من لبن لم يتغير طعمه وانهار من خمر لذة للشاربين وانهار من عسل
 مصفى » . ليعين للكافة طيبها بما عرفوه من طيب المطاعم وقال :
 « مثل الجنة التي وعد المتقون » . ولم يقل الجنة لئنه الخاصة على
 ان ذلك تصوير وتمثيل فالانسان وان اجتهد ما اجتهد ان يطلع
 على تلك السعادة فلا سبيل له اليها الا على احد وجهين احدهما
 ان يفارق هذا الهيكل ويخلف وراءه هذا المنزل فيطلع على ذلك
 كما قال الله تعالى : « يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً
 ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيراً قل انتظروا
 انا منتظرون » . والثاني ان يزيل قبل مفارقة الهيكل الامراض
 النفسانية المشار اليها بقوله تعالى : « في قلوبهم مرض فزادهم الله
 مرضاً » وارجاسها المشار اليها بقوله تعالى : « انما يريد الله ليذهب
 عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا » فيطلع من وراء ستر
 رقيق على بعض ما أعد له كما حكي عن حارثة حيث قال للنبي

صلى الله عليه وسلم عرفت^(١) نفسي من الدنيا فكأنني انظر الى
عرش زبي بارزاً واطلع على اهل الجنة يتزاورون وعلى اهل
النار يتعاوون فقال له النبي صلى الله عليه وسلم عرفت فالزم .
وقال امير المؤمنين علي عليه السلام : لو كُشف الغطاء ما ازددت
يقيناً

الباب السابع عشر

في حال الانسان في دنياه وما يحتاج ان يتزود منها
الانسان مسافر ومبدأ سفره من حيث ما اشار اليه تعالى
بقوله : « وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الارض مستقر
ومتاع الى حين » : وحيث قال في صفة نبيه : « واذا اخذ ربك
من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على انفسهم اأست
بربكم قالوا بلى » . ومنتهى سفره دار السلام ودار القرار . وله
في سفره اربعة منازل ظهرايه وبطن امه وظهر الارض والموقف
وله حالتان حالة هو فيها مستودع وهو ما دام في هذه المنازل
وحالة هو فيها مستقر وهو اذا حصل في دار القرار والى ذلك
اشار الله تعالى بقوله : « وهو الذي انشأكم من نفس واحدة

(١) عزف عن الشيء انصرف عنه

فستقر ومستودع» . والمنزل الذي فيه يحتاج الى تزودٍ ظهرُ
 الارض فالانسان في كدّح وكبد^(١) ما لم ينته الى دار القرار كما
 قال الله تعالى : « يا ايها الانساب انك كادح الى ربك كدحاً
 فلاقه » . وقال تعالى : « لقد خلقنا الانسان في كبد » . وهو
 مجبول على طلب الراحة لكن الناس في طلبها على ضربين ضرب
 عموما عن الآخرة وقالوا : « ما هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا »
 او فعلوا فعل من قال ذلك وان لم يقولوا قولهم فطلبوا الراحة من
 حيث لا راحة وهم كالموصوفين بقوله عز وجل : « والذين كفروا
 اعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى اذا جاءه لم يجده
 شيئاً » . وقوله : « انما مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه من السماء
 فاختلط به نبات الارض .. » الآية . فانهم طلبوا من الدنيا
 ما ليس في طبيعتها ولا موجوداً فيها ولها . وما احسن قول الشاعر :
 اريد من زماني ذا ان يبلغني ما ليس يبلغه في نفسه الزمن
 وقال آخر :

مضى قبلنا قوم رجوا ان يقوموا بلا تعب عيشاً فلم ينقوم
 وضرب عرفوا الدنيا والآخرة وعلموا ان الدنيا كما قال الله
 تعالى : « ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين وان الدار الآخرة

(١) الكدح العمل والكبد . والكبد المشقة وكابد الامر قاسى شدة

لهي الحيوان» . وعلموا ان فيها يستقر الانسان ويطمئن كما قال الله تعالى : « يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية » .
وانه يحتاج الى ان يسافر اليها كما قال عليه السلام : سافروا تغنموا .
فاحتملوا المشقة علماً ان كل تعب يؤديهم الى راحة فهو راحة
فسعدوا كما قال الله تعالى : « فاما الذين سعدوا ففي الجنة » .
وقد جعل للانسان حريتين مفيدتين لزادين احدهما روحاني
كالمعارف والحكم والعبادات والاخلاق الحميدة وثمرته الحياة
الابدية والغنى الدائم والاستكثار منه محمود ولا يكاد يطلبه الا
من قد عرفه وعرف منفعة . والثاني جسماني كالمال والاثاث
وفي الجملة ما قد نبه الله تعالى عليه بقوله : « زين للناس حب
الشهوات من النساء والبنين والقناطير المنقطرة من الذهب
والفضة والحيل المسومة والانعام والحرث » . وثمرته ان تحصل
به الحياة الدنيوية الفانية ويسترجع من الانسان اذا فارق دنياه
ولا ينتفع منه بشيء الا بقدر ما استعان به في الوصول الى الزاد
الآخروي كما نبه الله تعالى عليه بقوله : « وما الحياة الدنيا في
الآخرة الا متاع » . ولا يولع بالزكون اليها الا من جهل حقائقها
ومتاعها . والاستكثار منه ليس يندوم ما لم يكن مثبّطاً لصاحبه
عن مقصده وكان متناولاً على الوجه الذي يجب وكما يجب

ومجوعاً الى الوجه الذي ينتفع به في مقصده لكن تناوله على هذا الوجه والاستكثار منه لا يتأتى إلا اذا كان السلطان عادلاً والامور جارية على اذلالها^(١) فيحفظ الناس معاملاتهم على مقضى الشرع ثم يكون صاحبه اذا تناوله كما قال تعالى: «ولا يجدون في صدورهم حاجة مما اوتوا ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة». فاذا لم يكن الامر كما ذكرنا من الاستقامة فليس الا الاقصاد والاقتصار والتبليغ بما امكن حتى ينقضي السفر والموفق في الدنيا اذا رأى نفسه قاصرة عن الجمع بين الامرين اهتم بما بقي واقل العناية بما يفنى واثر الآخرة على الدنيا فلا يلتفت الى الدنيا الا بقدر ما يتبلغ به الى الآخرة مراعيًا فيه حكم الشرع ومحافظاً لقول الله عز وجل: «يا ايها الناس ان وعد الله حق» فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور» وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم: ما انا والدنيا انما مثلي فيها مثل راكب سار في يوم صائف فرفقت له شجرة فنزل فقام في ظلها ساعة ثم راح وتركها. وقد نبه الله تعالى على حال من يريد ان يتجرد ويتخلص من حباله^(٢) الدنيا على سبيل المثل بقوله: (ان الله مبتليكم بنهر

(١) يقال امور الله جارية على اذلالها اي مجاريها جمع ذل بالكسر

(٢) الحباله ككتابة المصيدة

فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فانه مني الا من اغترف
 غيرة يده) . ومحبة الدنيا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم رأس
 كل خطيئة . وقد روي عنه صلى الله عليه وسلم : من سكن قلبه
 حب الدنيا بلي بثلاثة شغل لا يبلغ مداه وفقر لا يبلغ غناه
 وامل لا يبلغ منتهاه . وقال صلى الله عليه وسلم : من كانت الدنيا
 اكبر همه فرّق الله تعالى عليه همته وجعل فقره بين عينيه ولم
 يأته من الدنيا الا ما كتب له ومن كانت الآخرة اكبر همه جمع
 الله تعالى شمله وجعل غناه في قلبه واثته الدنيا وهي راغمة وهذا
 معنى قوله عز وجل : (من كان يريد حرث الآخرة نزد له في
 حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثته منها وما له في الآخرة من
 نصيب) ومعرفة ذلك والوصول اليه لا يمكن الا ان يستضيء
 العقل بنور الشرع معتمداً على من له الخلق والأمر

الباب الثامن عشر

في تظاهر العقل والشرع وافئقار احدهما الى الآخر
 اعلم ان العقل لن يهتدي الا بالشرع والشرع لا يتبين الا
 بالعقل فالعقل كالأس والشرع كالبناء ولن يغني اس^١ . ألم يكن
 بناء ولن يثبت بناء عالم يكن اس^٢ . وايضاً فالعقل كالبصر والشرع

كالشعاع ولن يغني البصر ما لم يكن شعاع من خارج ولن يغني الشعاع ما لم يكن بصر ولهذا قال الله تعالى : « قد جاءكم من الله نورٌ وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه » . وايضاً فالعقل كالسراج والشرع كالزيت الذي يمدّه فان لم يكن زيت لم يحصل السراج وما لم يكن سراج لم يضيء الزيت قال الله تعالى : « الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاج كآنها كوكبٌ دريُّ يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نورٌ على نور يهدي الله لنوره من يشاء » . والله هو الهادي . وايضاً فالشرع عقل من خارج والعقل شرع من داخل وهما متعاضان بل متحدان ولكون الشرع عقلاً من خارج سلب الله تعالى اسم العقل من الكافر في غير موضع من القرآن نحو قوله : « صمٌ بكم عميٌ فهم لا يعقلون » . ولكون العقل شرعاً من داخل قال في وصف العقل : « فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم » . فسمى العقل ديناً . ولكونهما متحدان قال (نورٌ على نور) اي نور الشرع ونور العقل ثم قال : « يهدي الله لنوره من يشاء » . فجعلهما نوراً واحداً فالشرع اذا فقد العقل عجز عن

اکثر الأمور عجزَ العین عند فقد الشعاع
واعلم ان العقل بنفسه قليل الفناء ^(١) لا یکاد يتوصل الا
الى معرفة کلیات الأشياء دون جزئیاتها نحو ان يعلم
جملة حسن اعتقاد الحق وقول الصدق وتعاطي الجمیل وحسن
استعمال العدالة وملازمة العفة ونحو ذلك من غیر ان يعرف
ذلك في شيء شيء والشرع يعرف کلیات الأشياء ویبین
مالذي يجب ان یعتقد في شيء شيء وما الذي هو معدلة في
شيء شيء ولا يعرفنا العقل مثلاً ان لحم الخنزیر والدم والخمر محرم
وانه يجب ان يتحامي من تناول الطعام في وقت معلوم وان لا تتکح
ذوات المحارم وان لا تجامع المرأة في حال الحيض فان اشباه
ذلك لا سبیل اليها الا بالشرع فالشرع نظام الاعتقادات الصحيحة
والافعال المستقيمة والدال على مصالح الدنيا والآخرة ومن عدل
عنه فقد ضلّ سواء السبیل . ولاجل ان لا سبیل للعقل الى معرفة
ذلك قال الله تعالى : « وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا » .
وقد قال الله تعالى : « ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا
لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك من قبل ان نذل ونخزى » .
والى العقل والشرع اشار بالفضل والرحمة بقوله تعالى : « ولولا

(١) الفناء بالفتح والمدة النفع

فضل الله عليكم ورحمته لا تبغى الشيطان الا قليلا . وعنى
بالقليل المصطفين الاخيار

الباب التاسع عشر

في فضيلة الشرع

اعلم ان احكام للشرع من وجه دواء ومعجون مفروغ منه
تولى ايجاده من له الخلق والأمر . وهو دواء مفيد للحياة الأبدية
والسلامة الدائمة كما قال الله تعالى : «أَوَمَنْ كَانَ مِيتًا فَاحْيَيْنَاهُ
وَقَالَ تَعَالَى : «وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ
تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا يَهْدِي بِهِ مِنْ
نُورِ اللَّهِ لِمَنْ يُشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَأَنْتَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » . فجعل ذلك
روحاً لإفادة الحياة الأبدية . وقال الله تعالى : «قُلْ هُوَ الَّذِي آمَنُوا
هُدًى وَشَفَاءٌ » . وقوله : «شفاء لما في الصدور وهدى ورحمة
للمؤمنين » * ومن وجه هو ملة مطهر مزيل للأنجاس والارجاس
النفسية كما قال الله تعالى في وصفه للقرآن : «انزل من السماء
ماءً فسالنا اودية بقدرها فاحتمل السيل زبداً آرائياً » . وكذلك
قال الله تعالى : «انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت
ويطهركم تطهيراً » * ومن وجه هو نور وسراج مزيل للظلمة

والخيرة والجهالة قال الله تعالى: «قد جاءكم من الله نور وكتاب
مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من
الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم . وقوله تعالى :
الله نور السموات والارض» * ومن وجهٍ وسيلة الى الله عز وجل
كما قال : «يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة» .
وقال فيمن مدحهم : يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب ويرجون
رحمته . وقوله تعالى : واعتصموا بحبل الله جميعا . وقوله
تعالى : فليترقوا في الاسباب» * ومن وجهٍ هو الطريق المستقيم
كما قال الله تعالى : «وان هذا صراطي مستقيما» .

فصل

ذكر بعض الحكماء ان الارض المقدسة المذكورة في قوله
تعالى «يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا
ترتدوا على ادباركم» . هي في الدنيا الشريعة وفي الآخرة الجنة
لانها هي التي اذا دخلها الانسان لا يرتد على دُبُرِهِ ونال السعادة
الكبرى بلا مشنوية^(١) فاما بيت المقدس في الارض فان من يدخله
فبنفس دخوله اياه لا يستحق مشنوية بل المشنوية تستحق بأُمُورٍ آخر
يكون دخوله المكان الذي هو بيت المقدس آخرها بغداد

(١) يقال هبة ليس فيها مشنوية ولا ثنيا اي استثناء

يكون دخوله على وجه مخصوص وفي حال مخصوص . قال وعلى
هذا الحرم المذكور في قوله تعالى : « اولم يروا انا جعلنا حرماً
آمناً ويتخطف الناس من حولهم أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله
هم يكفرون » . وسأل جعفر بن محمد الصادق بعض الفقهاء عن
هذه الآية فقال أريد بها مكة فقال : واعجباً واي أرض أكثر
تخطفاً من حولها من مكة . ويدل على ما قال قول الله تعالى
بعد ذلك : « وما اوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا وزينتها وما
عند الله خير وابقى أفلا تعقلون » وكذلك قوله تعالى : واذا
قيل لهم اسكنوا هذه القرية وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة
وادخلوا الباب سُجَّداً تغفر لكم خطاياكم وسنزيد المحسنين .
والسفر الموعود بالفضيلة بقول النبي صلى الله عليه وسلم سافروا تغنموا
هو السفر الى هذه الدار . وكذلك القرار المدعو اليه من جهة
المثل بقوله ففرُّوا الى الله . وكذا الحج الاكبر الذي دعا الناس
اليه بقوله : « واذا نُزِّلَ من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر »
وقوله تعالى : « ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً »
وكذا الجهاد الاعظم في قوله تعالى : « وجاهدوا في الله حق
جهاده » . والهجرة الكبرى في قوله تعالى « ألم تكن ارض الله
واسعة فتهاجروا فيها » .

الباب العشرون

في ان من لم يخصص بالشرع وعبادة الله فليس بانسان
لما كان الانسان انما يصير انسانا بالعقل ولو توهمنا العقل
مرتفعاً عنه لخرج عن كونه انساناً ولم يكن اذا تخطينا الشئ المائل
الاً بهيمة معملة او صورة مثلة والعقل لن يكمل بل لا يكون
عقلاً الا بعد اهتدائه بالشرع كما تقدم ولذلك نفى العقل عن
الكفار لما تعرفوا عن الهداية بالشرع في غير موضع من كتابه
والاهتداء بالشرع هو عبادة الله تعالى فالانسان اذا في الحقيقة
هو الذي يعبد الله ولذلك خلق كما قال الله تعالى : « وما خلقت
الجن والانس الا ليعبدون ما اريد منهم من رزق وما اريد ان
يطعمون » . وكما قال تعالى : وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له
الدين » . فكل ما وجد لفعل فمتى لم يوجد منه ذلك الفعل كان
في حكم المعدوم ولذلك كثيراً ما يسلب عن الشيء اسمه اذا
وجد فعله ناقصاً كقولهم للفرس الرديء ليس هذا بفرس وللانسان
ليس هذا بانسان . ويقال فلان لاعمى له ولا اذن له اذا بطل
فعل عينه واذنه وان كان شئهما باقياً وعلى هذا قال تعالى :
صم بكم عمي » . فممن لم ينتفع بهذه الاعضاء فالانسان يحصل له

من الانسانية بقدر ما يحصل له من العبادة التي لاجلها خلق فمن قام بالعبادة حق القيام فقد استكمل الانسانية ومن رفضها فقد انسلك من الانسانية قصار حيوانا او دون الحيوان كما قال الله تعالى في وصف الكفار: «إِنَّ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا» . وقال: ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون . فلم يرض ان يجعلهم انعاماً ودواب حتى جعلهم اضل منها وجعلهم من اشرارها واخرج كلامهم عن جملة البيان فقال تعالى: «وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية» تنبيها على انهم كالطيور التي تمكو وتصدى^(١) وبه تعالى بنكتة لطيفة على ان الانسان لا يكون انساناً الا بالدين ولا ذايات الا بقدرته على الاتيان بالحقائق الدينية فقال تعالى: «الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان» . فابتدا بتعليم القرآن ثم بخلق الانسان ثم بتعليم البيان ولم يدخل الواو فيما بينهما وكان الوجه على متعارف الناس ان يقول خلق الانسان وعلمه البيان وعلمه القرآن فان ايجاد الانسان بحسب نظرنا مقدم على تعليم البيان وتعليم البيان مقدم على تعليم القرآن لكن لما لم يعد الانسان انسانا ما لم يتخصص بالقرآن ابتدا بالقرآن ثم قال خلق الانسان

(١) مكاء الطائر صفر . وصدى صفق

تنبهياً على ان بتعليم القرآن جعله انساناً على الحقيقة ثم قال علمه
 البيان تنبيهاً على ان البيان الحقيقي المختص بالانسان يحصل بعد
 معرفة القرآن فبه بهذا الترتيب المخصوص وترك حرف العطف
 منه وجعل كل جملة بدلاً مما قبلها لاعطفاً على ان الانسان
 ما لم يكن عارفاً برسوم العبادة ومختصاً بها لا يكون انساناً وان
 كلامه ما لم يكن على مقضى الشرع لا يكون بياناً . فان قيل فعلى
 ما ذكرته لا يصح ان يقال للكافر انسان وقد سماهم الله بذلك في
 عامة القرآن . قيل انما لم نقل ان الانسان الكافر انساناً على تعارف
 الكافة بل قلنا قضية العقل والشرع تقضي ان لا يسمى به الا
 مجازاً ما لم يوجد منه العقل المختص به ثم ان سمي به على سبيل
 تعارف العامة فليس ذلك بمنكر فكثير من الاسماء يستعمل على
 وجه قبيح الشرع ان ليس استعماله على ما استعملوه كقولهم الغني
 فانهم استعملوه في كثرة المال وبين الشرع ان الغني ليس هو كثرة
 المال قال عليه الصلاة والسلام ليس الغني بكثرة المال وانما الغني
 غني النفس . فيشير الى ان الغني ليس هو كثرة المال وقال تعالى
 «ومن كان غنياً فليستعفف» . اي كثير الاغراض ^(١) فاستعمله

(١) الغرض بوزن الفلوس المتاع وجمعه غروض ولا يجمع اغراض
 الا على لغة من فتح الوسط

على ماهو متعارف . وجملة الامر ان اسم الشيء اذا اطلقه الحكيم على سبيل المدح يتناول الأشراف منه كقوله تعالى : «وانه لذكر لك ولقومك . وقوله تعالى : «ورفعنا لك ذكرك» وان كان الذكر قد يقال للمحمود والمذموم . وعلى هذا يمدح كل شيء بلفظ نوعه فيقال فلان هو انسان وهذا السيف سيف ولهذا قيل الانسان المطلق هو نبي كل زمان وقد قال عليه الصلاة والسلام : الناس ائمان عالم ومتعلم وما عداها همج^(٢) . وقال بعض العلماء : قول من قال الانسان هو الحي الناطق الميت صحيح وليس معناه ماتوهمه كثير من الناس من انه من الحياة الحيوانية والموت الحيواني والنطق الذي هو في الانسان بالقوة وانما اريد بالحي من كان له الحياة المذكورة في قوله تعالى : «لينذر من كان حياً» . وبالنطق البيان المذكور بقوله : «علمه البيان» وباليت من جعل قوته الشهوانية والغضبية مقهورتين على مقضى الشريعة فيكون حينئذ ميتاً بالارادة حياً بالطبيعة كما قيل : مت بالارادة تحي بالطبيعة كما قال امير المؤمنين عليه السلام : من امات نفسه في الدنيا فقد احياها في الآخرة



(١) يقال للرعاع الحقى انما هم همج واصله الذباب الصغير يسقط على وجه الغنم وغيرها

الباب الحادي والعشرون

فما يتعلق بالشرع من الافعال

للانسان ضربان من الاحوال لا ينفك منهما ضرب لا يلحقه فيه محمدة ولا مذمة ولا في جنسه تكليف وذلك شيان احدهما احوال ضرورية لا يمكنه ان ينقص^(١) منها كبض العرق والتنفس وما يجري مجراها من الاحوال الضرورية. والاخر ما يقع من الانسان على سبيل السهو والخطأ وان كان جنسه مقدوراً له وهو المذكور في قول النبي صلى الله عليه وسلم: رفع عن امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه. وضرب تلحقه فيه المحمدة والمذمة وفي جنسه التكليف وذلك ثلاثة اشياء احدها الافعال المختصة بالجوارح كالقيام والقعود والركوب والمشي والنظر وكل ما يحتاج الى استعمال الاعضاء فيه. والثاني حفظ عوارض النفس كالشهوة والخوف واللذة والفرح والغضب والشوق والرحمة والغيرة وما اشبه ذلك. والثالث ما يختص بالتمييز والعلم. وكل واحد من هذه الثلاثة اما ان يحمده عليه الانسان او يذمه. فحمده ان تكون افعاله جميلة وعوارض نفسه مستقيمة وقلبه ذكياً حتى يعتقد الحق

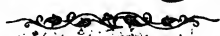
(١) تفصى الانسان من الشهرة فخلص

ويقوے علی معرفتہ اذا ورد علیہ . والمذمة تلحقہ ان كانت علی
اضداد ذلك . والعبادات بهذه الأشياء الثلاثة تخص . والله
تعالی فی کل فعل یقرأه الانسان عبادة سواء كان الفعل واجباً
او ندباً او مباحاً وتكون تلك العبادة مينة اما بيديہ العقل او
بالكتاب او بلسان النبي او باجماع الامة او بالاغبيات والاقبسة
المبنية علی هذه الاصول بل مامن حکم الا وكتاب الله يتطوي
عليه كما قال الله تعالى : « ما فرطنا في الكتاب من شيء » . عرفه
من عرفه وجهله من جهله . وما من مباح الا واذا تعاطاه
الانسان علی ما يقتضيه حکم الله تعالى كان الانسان في تعاطيه
عابداً لله مستحقاً لثوابه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لسعد
انك لتؤجر في كل شيء حتى اللقمة تضعها في في امرأتك . ومخاطبته
لسعد بذلك لما عرف منه انه يراعي في افعاله حکم الله تعالى . وعلى
هذا الوجه قال : مامن . مسلم غرس غرساً لم يأكل منه شيئاً الا
كان له صدقة . ومراعاة امر الله في جميع الامور دقيقها وجليلها
مستحب للكافة وواجب علی النبي صلى الله عليه وسلم وعلى كل
من تقرب منزلته من منزلته لقول الله تعالى : « فاستقم كما امرت
ومن تاب معك »

الباب الثاني والعشرون

في تحقيق العبادة

العبادة فعلٌ اختياريٌّ منافٍ للشهوات البدنية تصدر عن نية يراد بها التقرب الى الله تعالى طاعةً للشرعة . فقولنا فعل اختياريٌّ يخرج منه الفعل التسخيري والقهري ويدخل فيه الترك الذي هو على سبيل الاختيار فان الترك ضربان ضرب على سبيل الاختيار وهو فعل . وضرب هو العدم المطلق لا اختيار معه بل هو عدم الاختيار وليس بفعل . وبقولنا منافٍ للشهوات البدنية يخرج منه ما ليس بطاعة واما الافعال المباحة كالاكل والشرب ومجاعة المرأة فليس بعبادة من حيث انها شهوة ولكنها قد تكون عبادة اذا تحري بها حكم الشرعة وانما قيل تصدر عن نية يراد بها للتقرب الى الله تعالى لانها ان خلت عن نية او صدرت عن نية لم يقصد بها التقرب الى الله تعالى بل اريد بها مراعاة لم تكن ايضاً عبادة وانما قيل طاعة للشرعة لان من انشأ من نفسه فعلاً ليس بسائق في الشرعة لم يكن عبادة وان قصد به التقرب الى الله تعالى فالعبادة اذاً فعل يجمع هذه الاوصاف كلها



الباب الثالث والعشرون

في انواع العبادة من العلم والعمل

العبادة ضربان علم وعمل وحقهما ان يتلازما لان العلم كالأس والعمل كالبناء وكما لا يغني أس مالم يكن بناء ولا يثبت بناء مالم يكن أس كذلك لا يغني علم بغير عمل ولا عمل بغير علم ولذلك قال الله تعالى: «إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه». والعلم اشرفهما لكن لا يغني بغير عمل ولشرفه قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم ايما الاعمال افضل يا رسول الله فقال العلم فاعاد عليه السؤال فقال العلم فقال الرجل في الثالثة اسألك عن العمل لاعن العلم فقال عليه السلام عمل قليل مع العلم خير من عمل كثير مع الجهل. وقال عليه السلام طلب العلم فريضة على كل مسلم * فالعلم ضربان نظري وعملي فالنظري ماذا علم كنى ولم يخرج فيه بعده الى عمل كمعرفة وحدانية الله تعالى ومعرفة ملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ومعرفة السموات وما اشبه ذلك. والعملى ماذا علم لم يغن حتى يعمل به كمعرفة الصلاة والزكاة والجهاد والصوم والحج وبرّ الوالدين. والاعمال ثلاثة اضرب منها ما يختص بالقلب ومنها ما يختص بالبدن ومنها ما يشارك فيه

البدن القلب . والعلم ايضاً اذا نظر اليه وهو مكتسب فاكْتَسَبَهُ
 عمل واذا نظر اليه وقد اكْتَسَبَ وتصور في القلب خرج في
 تلك الحال عن ان يكون عملاً . ومن وجه آخر ضربان واجب
 وندب فالواجب يقال له العدل والندب يقال له الاحسان وهما
 المذكوران في قول الله تعالى : « ان الله يأمر بالعدل والاحسان »
 فالفرض والعدل تحري الانسان لما اذا عمله ائيب واذا تركه عوقب
 والندب والاحسان تحري الانسان لما اذا عمله ائيب واذا تركه لم
 يعاقب والانصاف من العدل والتفضل من البر والاحسان فالانصاف
 هو مقابلة الخير من الخير والشر من الشر بما يوازيه والتفضل والبر
 مقابلة الخير باكثر منه والشر بأقل منه . فالاحسان والتفضل
 احتياط في العدالة والانصاف ليؤمن به من وقوع خلل فيه
 وذلك انك اذا زدت في اعطاء ما عليك ونقصت في اخذ مالك
 فقد احتطت واخذت بالحزم كدفع زيادة زكاء الى الفقير وترك
 ما أحل لك ان تتناول من مال اليتيم . فالعدالة ان كانت جميلة
 فالتفضل احسن منها ولذلك قال تعالى فيمن استوفى حقه
 فتحرى العدالة : « وَلَمَنْ انتصر بعد ظلمه فاؤلئك ما عليهم من سبيل »
 وقال سبحانه بعده : « وَأَنْ تَعْفُوا اقرب للنقوى » . وقال عز وجل
 « وَلَا تَسْأَلُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ » . اشارة الى ان الاحسان حسن والتفضل

احسن وقال عز وجل « للذين احسنوا الحسنى وزيادة » فالانسان
انما يكون محسناً مفضلاً بعد ان يكون عادلاً منصفاً . فاما من ترك
ما يلزمه ثم تجرى ما لا يلزمه فانه لا يقال له متفضل ولا يجوز تعاطي
التفضل الا لمن كان مستوفياً وموفياً لنفسه فاما الحاكم المستوفى
والموفى لغيره فليس له الا تجرى العدالة والنصفه^(١)

فصل

العلوم من حيث الكيفية ضربان تصور وتصديق فالتصور هو ان
يعرف الانسان معنى الشيء صحيحاً عنده ذلك بدلالة او لم يصح
كن عرف الصلاة وشراطها وان لم تثبت صحتها عنده بدلالة
والتصديق هو ان يتصور الشيء ويثبت عنده بدلالة تقضي صحته
والتصديق على ثلاثة اضرب اما بغلبة الظن وهو ان يكون
عليه دلالة وقد يعترضها شبه توهمها او تبطلها قال الله تعالى :
« اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون » .
واما بعلم اليقين وهو ان يصير بحيث يعلم ويعلم انه يعلم ولا يعترضه
شبه توهمه كالعلم مثلاً بان ثلاثة وثلاثة ستة وانه لا يصح ان
يكون اكثر من ذلك او اقل قال الله تعالى : « انما المؤمنون
الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا » . واما بعين اليقين وهو

(١) النصفه محرّكة الانصاف

ان یرى بعقله الشیء ویعانیه ببصیرته فی خال الیقظة والنوم وقد
 نبه الله تعالى علی هذه الوجوه بقوله : « کلا سوف تعلمون ثم کلا
 سوف تعلمون کلا لو تعلمون علم الیقین لترون الجحیم ثم لترونها عین
 الیقین » * فاما التصورات المجردة فالعامة الذین قال الله تعالى
 فیهم : « ولوردوه الی الرسول والی اولی الامر منهم لعلهم الذین
 یستنبطونه » . واما غلبة الظن فالعامة الذین مدحهم الله بقوله :
 « الذین یظنون انهم ملاقوا ربهم » * واما علم الیقین فلخاصة *
 واما عین الیقین فی الدنیا للأنبیاء ولبعض الصدیقین . والی نحوه
 اشار النبی صلی الله علیه وسلم بقوله : تنام عینی ولا ینام قلبي .
 وبقوله : انی ارى من خلفی کما ارى من قدیمی . قال امیر المؤمنین
 علی علیه السلام : لو کشف الغطاء ما ازددت یقیناً . وقال بعض
 الحکماء : علم الیقین یحصل للعقل بالفکر والذکر فان العقل بفکره
 ای یبحثه یدرک المعارف وبذکره یتحضرها اذا نسیها وغفل
 واشتغل عنها وبذهنه ینظر الیه دائماً کما ننظر نحن الی محسوس
 غیر غائب عن ابصارنا بلا حاجة الی بحث وطلب وتفکر وتذکر
 وكذلك قیل الانسان یعقل فینظر الی الحق بالفکر والملائكة
 دائماً ینظرون الیه بالذهن من غیر حاجة الی تفکر وطلب

فصل

للانسان في استفادة العلم وافادته ثلاثة احوال : حال
استفادة فقط وحال استفادة ممن فوقه وافادة لمن دونه وحال
افادة فقط وقل من يستحق ان يوجد مفيداً غير مستفيد ففوق.
كل ذي علم عليم الى ان ينتهي الامر الى علام الغيوب فقد نبه
الله تعالى على الحاجة الى الاستفادة بما حكاه من قول موسى عليه
السلام لصاحبه: «هل اتبعك على ان تعلمني مما علمت رشداً» وبه بما
ذكر في قصة سليمان عليه السلام عن الهدد بقوله : احطت بما
لم تحط به علماء . ان الكبير قد يفنقر الى الصغير في بعض العلوم
فاذا الانسان مادام حياً يجب ان لا يخرج من كونه مستفيداً
ومفيداً كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : الناس عالم ومتعلم وما
سواهما همج

الباب الرابع والعشرون

في ان الغرض من العبادة تطهير النفس واجتلاب صحتها
لم يكلف الله الناس عبادته لينتفع هو تعالى بها انتفاع المولى
باستعباد عبيده واستخدام خدامه فان الله غني عن العالمين .
ولا ليؤدبهم فقد قال تعالى : « يريد بكم اليسر ولا يريد بكم

الصر» . بل كلَّهم ليزيل انجاسهم وامراضهم النفسية فبذلك
 يمكنهم ان يحصلوا حياةً ابديةً وسلامةً باقيةً سرمديّةً فان من
 وُلد يكون ميتةً بالاضافة الى اصحاب الدار الآخرة وفاقدًا للعين
 التي بها يعرفهم والسمع الذي به يسمع تحاورهم واللسان الذي به
 يخاطبونه ويخاطبهم. والعقل الذي به يعقلهم قلبيس تلك الحياة
 والعين والسمع ما للانسان في الحياة الغنيا . وكيف يكون كذلك
 وقد نفي الله ذلك عن الكفار ويحطهم امواتًا وصمًا وبكمًا وعميًا
 فان الانسان له قوة على تحصيل تلك الامور في ابتداء امره وان
 اهمل نفسه فاتت عنه تلك القوة فلا يمكنه بعد قبول ذلك كالفهم
 اذا صار مادًا فلا يقبل بعد ذلك نارا فمن استمرَّ في كفره
 وفسقه وتماذى فيه صار اما ميتةً او مريضاً او اصمَّ لا يقبل الشفاء
 ولذلك قال الله تعالى فيمن ثكل هذه القوة : « ائتك لا تسمع الموتى
 ولا تسمع الصمَّ الدعاء اذا ولّوا مدبرين وما انت بهادي
 العمي عن ضلالتهم » . وقال تعالى : « صمَّ بكم عمي فهم لا يعقلون »
 وقال تعالى : « في قلوبهم مرض ينظرون اليك نظر المغشي عليه
 من الموت » . وقال تعالى : « انما المشركون نجس » . وقال تعالى
 في المؤمنين : « لينذر من كان حياً » . وقال فيهم : « اولي
 الايدي والابصار » . فمن استفاد الحياة والصحة والطهارة قبل

ان تبطل عنه هذه القوى اعني قبول ذلك فصار حياً سميعاً
 بصيراً طاهراً وحصل زاداً كما امره الله تعالى بقوله : « وتزودوا
 فان خير الزاد التقوى » . واهتدى بالدليل الموصوف بقوله تعالى
 « وانك لتهدي الى صراط مستقيم صراط الله الذي له ما في
 السموات وما في الارض الا الى الله تصير الامور » . واثمر له
 تعالى بقوله : « سابعوا الى مغفرة من ربكم » . واقتدى بالموصوفين
 بقوله سبحانه : « يسارعون في الخيرات » . فجدى ان يفلح فيحصل
 هذه السعادة كما قال الله تعالى : « لعلمكم تفحون »

الباب الخامس والعشرون

في بيان الامراض والانجاس التي لا يمكن ازالتها الا بالشرع
 كما ان في بدن الانسان عوارض واموراً موجودة عند
 الولادة او توجد حالاً خلاً بحكمة تقضي ذلك وهي تعد
 نجاسات لا بد من اماطتها كلها او اماطة فضولاتها وذلك كالسلي^(١)
 والسرّة والقلقة والعقيقة الموجودة في الصبي عند الولادة
 وكالاوساخ والقمل والظفر وشعر العانة وشعر الابط كذلك في

(١) السلي على وزن الحصى الذي يكون فيه الولد

نفس الانسان عوارض هي نجاسات وامراض نفسانية يلزم امامتها كالجهل والشره والعجلة والشح والظلم . ويدل على كون ذلك مخلوقا فيه وامره باماطته واماطة فضلاته ما ذكر الله تعالى في مواضع من كتابه بقوله : « خلق الانسان من عجل » فذكر انه مخلوق منه كما ترى . ثم امره ان ينحيه عن نفسه وان لا يستعين به فقال : « سأريكم آياتي فلا تستعجلون » . وقوله تعالى : « انه كان ظلوماً جهولاً » . ثم امره بالعلم والعدل في غير موضع من كتابه . وقوله تعالى : « وأحضرت الانفس الشح » . ثم قال : « ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون » . فامر به باتقاء الشح مع احضاره اياه . وقوله تعالى : « ان الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا » . ووصفه بالكفور والقتور في قوله : « وكان الانسان كفورا » . وقوله تعالى : « قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربي اذاً لأمسكنم خشية الانفاق » . وكان الانسان قتورا . فأدخل عليه كان تنبها على ان ذلك فيه غريزي موجود قبل لاهوشي طاري عليه . وقوله تعالى « وكان الانسان اكثر شيء جدلاً » . ثم نهى عن اكثر الجدل فالانسان يحتاج ان يستعمل هذه القوى في الدنيا كما يجب وفي وقت ما يجب وبقدر ما يجب وان يميّط فضولاتها قبل خروجه من

الدنيا حسب ماوردت به الشريعة فإنه متى لم يتطهر من النجاسة
 ولم يزل أمراض نفسه لم يجد سيلا الى نعيم الآخرة بل ولا الى
 طيب الحياة الدنيا وذلك ان من تطهر تجلى عن قلبه النسلوة
 فيعلم الحق حقاً والبطل باطلا فلا يشغله الا مايعنيه ولا يتناول
 الا مايعنيه فيحيى حياة طيبة كما قال تعالى: «فلنجينه حية طيبة»
 ولا تصير قبياته في الدنيا وبالأعلى عليه وعذاباً كما قال الله تعالى في
 الكفار: «فلا تعجبك لموالم ولا لولادهم انما يريد الله ليعذبهم
 بها في الحياة الدنيا وتزهق انفسهم وهم كافرون» . ويصير قلبه
 اذا تطهر مقر السكينة والارواح الطيبة كما وصف الله تعالى
 المؤمنين بقوله: «هو الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين
 ليزدادوا ايماناً مع ايمانهم» . وعرف الطريق التي بها التوصل
 الى الجنة المأوى ومصاحبة الملائكة الاعلى في مقعد صدق عند
 ملك مقنن فيسارع في الخيرات ويسابق الى مغفرة من ربه .
 ومتى بقيت نجاسته وتزايدت صار قلبه مقر الشبه والآثام كما
 قال الله تعالى: «هل أنبشكم علي من تغزل الشياطين تنزل على
 كل اقل انهم» ولا يجد سيلا الى سعادة الدار الآخرة كما قال
 الله تعالى: «يطعم كل امرئ منهم ان يدخل جنة نعيم كلاً انا
 خلقناهم مما يعلون» فنبه على انه لا يصلح لجنه ملثم تطهر ذاته عن

اشياء هي مخلوقة فيها وعلى هذا دلّ قوله تعالى : « ما كان الله
ليذر المؤمنين على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب » .
فحق الانسائ ان يراعي هذه القوى فيصلحها ويستعملها على الوجه
الذي يجب وكما يجب ليكون كمن وصفه الله تعالى بقوله : « الذين
نتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلامٌ عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم
تعملون » . وقد يقع للانسان شبهة في امر هذه التجاسات فيقول
اترى ان ذلك من عند غير الله فان كان من غيره فمن اين يوجد
ومن اين منبعه وان كان منه فما المعنى في ان اوجده في الانسان
ثم امره بان يزله فيقال ما من شيء اوجده الله او امكن من
ايجاده الا وفيه حكمة ومنفعة وان لم يعرف ذلك البشر لكن من
الاشياء ما نفعه في وقت مخصوص او اذا كان على قدر مخصوص
ثم اذا استغني عنه او زاد على قدر ما يحتاج اليه يجب ان يزال
وذلك اذ تؤمل ظاهر اذ من المعلوم ان السلا والسرة يحتاج
اليهما لصيانة الولد في وقت ثم يستغني عنهما فيكون ابقاءهما بعد
نجاسة والشعر والظفر يحتاج اليهما اذا كانا على حد واذا زادا يجب
اماطتهما

الباب السادس والعشرون

في القوى التي يجب ازالة امراضها وانجاسها والمعاني التي تحصل منها
ازالة النجاسة واجتلاب الطهارة المذكورة في قوله تعالى :
(انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويظهركم تطهيرا)
واكتساب الصحة واماطة المرض المذكور في قوله تعالى : (في
قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً) يكون باصلاح القوى الثلاثة
التي هي دواعي الانسان في متصرفاته وهي قوة الشهوة وقوة
الحمية وقوة الفكر فباصلاح قوة الشهوة تحصل العفة فيحترز بها
من الشره وامانة الشهوة ويتحرى المصلحة في المأكل والمشروب
والملبوس والمنكوح وطلب الراحة وغير ذلك من اللذات الحسية
وباصلاح قوة الحمية تحصل الشجاعة فيحترز من الجبن والتهور
والحسد ويتحرى الاقتصاد في الخوف والفضب والأنفة وغير
ذلك . وباصلاح قوة الفكر تحصل الحكمة حتى يحترز من
البله والجريزة^(١) ويتحرى الاقتصاد في تدبير الامور الدنيوية .
وليس نغني بالحكمة ههنا العلوم النظرية وانما نغني بها الحكمة

(١) الجريز بالضم اخب الخيث معرب كبرز والمصدر الجريزة . والخب
بالفتح والكسر الرجل الخداع

العملية التي يتحرى بها المصالح الدنيوية وبإصلاح هذه القوے يحصل في الانسان قوة العدالة فيقتدي بالله تعالى في سياسة نفسه وسياسة غيره فنفس الانسان معادية له كما قال تعالى : (ان النفس لأمرأة بالسوء الا ما رحم ربي) وقال النبي صلى الله عليه وسلم اعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك فمن أدبها او قمعها امنَ ظلمها والى هذا اشار الله تعالى بقوله : (ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلماً ولا هضماً) اي لا يخاف ان تظلمه نفسه الشهوية فالاعمال الصالحة حصن منها لقول الله تعالى : (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر)

الباب السابع والعشرون

في كون الانسان مفطور على اصلاح النفس

الانسان مفطور في اصل الخلقة على ان يصلح افعاله واخلاقه وتمييزه وعلى ان يفسدها ويمسرها ان يسلك طريق الخير والشر وان كان منهم من هو بالجملة الى احدهما اميل . وعلى تمكنه من السبيلين دل الله بقوله : (انا هديناه السبيل اما شاكرًا واما كفوراً) وقوله تعالى : (وهديناه النجدين) اي عرفناه الطريقين وكما انه مفطور على اكتساب الامرین في ابتدائه مفطور على انه

اذا تعاطى احدهما ان خيراً وان شراً الفقه فاذا الفقه تعودته واذ
تعوده تطبع به واذا تطبع به صار له طبعاً ومملكة فيصير فيه
بحيث لو اراد ان يتركه لم يمكنه كما قيل :

«وتأبى الطباع على الناقل»

ويكون مثله كمثل شجر نبت فاعوجَّ سهل في الابتداء
ثقيفه وتسويته بخيط يشد فيه او بخشب يفرش بجانبه فيستد
به . ثم اذا غلظ واشتد مستوياً امن ان يعوج بل لا يمكن تعويجه
وان ترك حتى يعوج فيصلب على عوجه لم يمكن بعد ثقيفه كما
قال الشاعر :

يقوم بالتفاف العود لدناً * ولا يتقوم العود الصليب

وعلى هذا الوجه قال الله تعالى : (لن الحسنات يذهبن السيئات)
وقال تعالى : (ويدراون بالحسنة السيئة) وقد تروم قوم ان لا اثر
للتأديب والتهذيب فان الناس مجبولون على طبائع لا سبيل الى
تغييرها فمنهم اخيار بالطبع ومنهم اشرار بالطبع وأستدلوا بقول
الله تعالى : (قل كل يعمل على شاكلته . وقوله تعالى : فطرة الله
التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله) فنبه الله بهذا المعنى
على ان كل انسان على حال لا سبيل الى تغييرها . وقول النبي
صلى الله عليه وسلم كل ميسر لما خلق له . وقوله عليه السلام :

فرغ ربكم من الخلق والخلق والرزق والاجل . وبقوله تعالى :
 (ولقد اصطفيناه في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين) وبقوله :
 (انا اخالصناهم بمخالصة ذكرى الدار وانهم عندنا لمن المصطفين
 الاخيار) وبقوله : (ولقد احترمناهم على علم على العالمين) والناس
 وان تفاوتوا في اصل الخلقة فما احدث الا وله قوة على اكتساب
 قدر ما من الفضيلة ولولا ذلك لبطلت فائدة الوعظ والانذار
 والتأنيب

الباب الثامن والعشرون

في سبب رذيلة الانسان وتأخره عن الفضيلة
 سبب تأخر الانسان عن الفضيلة لا يخلو من اوجه : اما
 ان يكون نقصاً في اصل خلقه وعجزاً مركباً في جبلته يتقاعده
 عن تحصيل القوة وجمع الآلة التي يتوصل بها الى السعادة كمن
 تصعب نميزته ^(١) اولا يفضل عن طلب معاشه الضرورية في
 وقته اولا يجد هادياً يرشده فمن كانت كذلك فمعذور لقوله
 تعالى : (لا يكلف الله نفساً الا وسعها) * واما انه غير عاجز
 عن ذلك لكن لم يساعده على بلوغه عمره فذلك قد وقع اجره

(١) التميز الطبيعية

على الله كما قال الله تعالى : (ومن يخرج من بيته مهاجراً الى الله
 ورسوله ثم يدرکه الموت فقد وقع اجره على الله) * واما ان يتفق
 له مُرَبِّ ومعلم مُضِلُّ فيضله عن الطريق وهذا ان لم يتمكن من
 الاهتداء بمن يرشده ويسدده يكون معذوراً والأثم فيما يرتكبه
 لمن قد اضله لا له كما قال الله تعالى في المضلين : (ليحملوا اوزارهم
 كاملة يوم القيامة ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم الا ساء
 ما يزرعون) . وان تمكن بعد من يهديه فلم يهتد به يكون هو
 ومضله مشتركين في الأثم كما قال الله تعالى : (احشروا الذين
 ظلموا وازواجهم) * واما ان يكون ضلاله من جهة نفسه لا من
 جهة شيء مما تقدم وذلك هو المتوعد بالعذاب فمن ازاح الله
 عنه بالفهم والكفاية والعلم الناصح فرغب عن الاهتداء وترك
 طريقة الرشاد يكون كمن وصفه الله تعالى بقوله : (واتل عليهم
 نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فاتبعه الشيطان فكان من
 الغاوين) وبقوله : ولقد ارينا آياتنا كلها فكذب وأبى) واكثر
 منه عقوبة من استفاد العلم وعرف الحق وسلك من طريق الخير
 مراحل ثم ارتد عنها راجعاً كمن وصفه الله بقوله : (ان الذين
 ارتدوا على ادبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سؤل لهم
 واملى لهم) وبقوله : ومن يرتدد منكم عن دينه ٠٠٠ الآية

الباب التاسع والعشرون

في احوال الناس ومنازلهم وفي تعاظم الافعال المحمودة
والمذمومة وطرقها

الناس في اقامة العبادات وتحري الخيرات على اربعة اضرب :
الاول من له العلم بما يجب ان يفعل وله مع ذلك قوة العزيمة
على العمل به وهم الموصوفون بقوله عز وجل في غير موضع : (الذين
آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب) * الثاني
من عدمها جميعاً وهم الموصوفون بقول الله تعالى : (ان شر الدواب
عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون . وقوله : ان هم الا كالانعام
بل هم اضل سبيلاً) * الثالث . من له العلم وليس له قوة العزيمة
على فعله فهو في مرتبة الجاهل بل هو شر منه كما روي ان حكماً
سئل متى يكون العلم شراً من الجهل فقال ان لا يعمل به . ورؤي
عن امير المؤمنين علي كرم الله وجهه انه قال : من كانت ضلالته
بعد التصديق بالحق فهو بعيد من المغفرة * الرابع من ليس
له العلم لكن له قوة العزيمة فهذا متى انتقاد لاهل العلم وعمل بقولهم
انجح في فعله وصار من الموصوفين بقوله تعالى « اولئك مع الذين
انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين

وحسن اولئك رفيقا»

والافعال الجميلة والنتيجة يتقوى الانسان فيها بتكريرها مراراً كثيرة وزماناً طويلاً وقتاً بعد وقت في اوقات متفاوتة فان من فعل ذلك في شيء اعتاده ولهذا اعتاده تخلق به فالحذق في الصناعة كالكتابة مثلاً يكون باعتيده فعمل من هو حاذق في الكتابة . والافعال التي تحصل عن الاخلاق بعد حصولها هي باعياتها الافعال التي يتعاطاها المتخلق بها حتى تصير خلقاً فحق الانسان ان يتدرب بفعل الخير فان من تعود فعلاً صار له ملكة كالصبي قد يلعب بتعاطي صناعة فيؤدي لعبه بها الى ان يتعلمها

فصل

العبادات تكون محبودة اذا تعاطاها الانسان طوعاً واختياراً لاتفاقاً واضطراراً ودائماً لا في زمان هون زمان ولا لاجل ان ذاتها حسنة لا لاجل غيرها فمن اقامها على هذا الوجه فهو الموصوف بقوله تعالى : « واخلصوا دينهم لله فاولئك مع المؤمنين وسوف يؤتي الله المؤمنين اجرا عظيماً » . وقال النبي صلى الله عليه وسلم اخلص يكفك القليل من العمل ولا يرضى تعالى الا الاخلاص كما قال الله تعالى : « الا لله الدين الخالص » . فان من فعل خيراً فهو ان يصلي لانه اتفق اجتماعه مع المصلين فساعدتهم لو

أكره ان يصلي او صلاًها في شهر رمضان مثلاً دون سائر
الاقوات او لاجل ان ينال بها جاهاً او مالاً فليس ذلك مما يستحق
بها محمداً . وكذا من ترك قبضاً اما اتفاقاً او اضطراراً او خوفاً
او في زمان دون زمان او لأن ينال بذلك امرأً دنيوياً فليس
بمحمود ولهذا قال الله تعالى : « الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله
ثم لا يتبعون ما اتفقوا منها ولا اذى لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف
عليهم ولا هم يحزنون » . تنبيهاً على ان من لم ينفق ماله هكذا
ويعلوه خوف من الفقر وحزن على الاتفاق فلا يحصل له بذلك
فضيلة ثم قال تعالى : « يا ايها الذين امنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن
والاذى كالذي ينفق ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر
فمثل ذلك مثل صفوان عليه تراب . الآية

الباب الثالثون

في ارتداد الناس من طريق الخير والشر

للاتسان فيما يتجرأ من الخير والشر حالتان : حالة يتمكن
فيها من الارتداد على ادباره فيما يتعاطاه ان خيراً وات شراً
وذلك قبل ان يمس في سيره ويتأخر في ممره . وحالة يتعذر عليه
الارتداد على ادباره بل لا يكون له سبيل الى الرجوع وذلك اذا

امعن في سيره وتناهى في ممره . وذلك ان كل من كان متعاطياً
لفعل خير فتكاسل عنه ومتعاطياً لشر فلم يقلع عنه اورثه كسله
ضيق صدر بتجري الخير كما قال الله تعالى : « ومن يُرد ان يُضله
يجعل صدره ضيقاً حرجاً » . وانشراح صدره بفعل الشر كما قال تعالى
« امن زئين له سوء عمله فراه حسناً » . فان استمر على ذلك ولم
يقلع اورثه ذلك ريناً على قلبه كما قال الله تعالى : « كلاً بل
ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » . فان تمالى في ذلك واستمر
اورثه ذلك غشاوة كما قال تعالى : « فاغشيناهم فهم لا يبصرون »
فان ازداد اورثه ذلك طبعاً وختماً كما قال تعالى : « ختم الله على
قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم » . وقوله : « أفرأيت من
اتخذ الله هواه واصله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على
بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله افلا تذكرون » . فان ازداد
صار ذلك قفلاً كما قال الله تعالى : « افلا يتدبرون القرآن ام على
قلوب اقفالها » . ثم اذا تمالى صار قلبه موتاً قلماً ترجى له حياة
فلا تنفعه الايات والنذر كما قال الله تعالى : « انك لا تسمع الموتى
ولا تسمع الصم الدعاء اذا ما ينذرون » . ومن حيث ان الله تعالى
علم من احوال من بلغ هذا المبلغ انه لا يتوب ولا يؤثب قال الله
تعالى : « ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفراً لن تقبل

توبتهم واولئك هم الضالون» فلم يرد تعالى انهم اذا تابوا لن
تقبل توبتهم بل نبه بذلك على انهم لا يتوبون فنقبل توبتهم
فدل منتهى الفعل على مبداء وهذا من كلامهم كقول الشاعر
«ولا يرى الضبُّ بها ينحجر»^(١)

اي ليس بها ضب فینحجر فني انبحار الضب وهو في
الحقيقة نفي لوجود الضب بها وعلى هذا دل قوله تعالى : «ان الذين
آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً لم يكن الله
ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً» . اي لم يكونوا ليتوبوا فيغفر لهم وعلى
هذا قال تعالى : «انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة
ثم يتوبون من قريب» . تنبيهاً على ان هؤلاء هم الذين يرجي
لهم التوبة . وعلى هذه الجملة المذكورة قال النبي صلى الله عليه
وسلم : اذا اذنب الرجل نكثت على قلبه نكتة سوداء فاذا اذنب
ثانياً نكثت أخرى فلا يزال كذلك حتى يصير قلبه كلون الشاة
الرمداء . وفي خبر آخر : الذنب على الذنب حتى يسود القلب
فلا ترجى له الاثابة . وكذا حال الانسان فيما يتعاطاه من فعل
الخير فان من صبر في اقتتاف الحسنات او بره صبره حسناً كما

(١) جحر الضب دخل جحره وهو كل شيء تحفره السباع والهمام
بأنفسها . وجحر فلان الضب ادخله فيه فانحجر

وصف الله به الصابرين في مواضع من كتابه قال تعالى: «ومن
يقترب حسنة نزد له فيها حسناً» . فان استمر في ذلك بعض
الاستمرار اهتز ونشط وانشرح به صدره كما قال تعالى: «فمن
يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام» . فان دام على ذلك
امتن وتطهر قلبه كما قال الله تعالى: «اولئك الذين امتحن
الله قلوبهم للتقوى» . ويكون كما وصفه في هذه السورة: «ولكن
الله حَبَّ اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر
والفسوق والعصيان اولئك هم الراشدون فضلا من الله ونعمة
والله عليم حكيم» . فان تزايد في فعله انضم اليه من الله تعالى
باعث يهزه وداع يبعثه عليه كما قال الله تعالى: «هو الذي انزل
السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم» . فحق
الانسان ان لا يسامح نفسه في الاجتهاد وان لا يخل بخير تَعَوَّده
ولا يرخص لها في شر ارتكبه فتعاطي صغير الذنب يفضي الى
ارتكاب الكبير والاخلال بقليل الخير يُوْدِي الى الإخلال
بكثيره كما قال الشاعر:

وازرق الفجر يبدو قبل ايضه

واول الغيث قطر ثم ينسكب

وقد نبه الله تعالى على ذلك بقوله: «ان الذين ارتدوا على

ادبارهم من بعد ماتین لهم الهدى الشيطان سؤل لهم واملى لهم
ذلك بانهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض
الامر . فتبين ان قولهم للذين كرهوا ما نزل الله ادعى بهم الى
الارتداد على ادبارهم وقال تعالى : « ان الذين تولوا منكم يوم النقي
الجمعان انما استزلم الشيطان ببعض ما كسبوا » . فنبه على ان
بعض ما كسبوا ادعى بهم الى الانهزام فالتدرب في فعل الخير
المنقوي فيه يصير بحيث يكون له من الله تعالى واقية تحفظه عن
الافعال القبيحة وتحمته على الافعال الحسنة وهذا معنى العصمة
وعلى ذلك نبه الله تعالى في صفة اوليائه بقوله : « اولئك كتب
في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه » . وقال تعالى : « رضي
الله عنهم ورضوا عنه اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم
المفلحون » . والمتدرب بفعل الشر المنقوي فيه قد يصير بحيث
يكون له بما ارتكبه من القبائح باعث يبعثه على الافعال القبيحة
ويحمته على الافعال السيئة ويسد عليه طرق الافعال الحسنة وعلى
ذلك نبه الله تعالى بقوله في صفة اعدائه « انا جعلنا في اعناقهم
اغلالاً فهي الى الازقان فهم مممحون وجعلنا من بين ايديهم
سداً ومن خلفهم سداً فأغشيناهم فهم لا يبصرون » . وقال
تعالى : « ومن يشئ عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين

وانهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون انهم مهتدون » . وقال
 تعالى : « انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون » . وقد
 نسب الله هداية العبد وضلاله جميعاً الى نفسه من حيث انه
 جعل خلقه وطيعه بحيث اذا تعاطى فعلاً ان خيراً وان شراً
 فاستمر عليه يصير ذلك طبعاً له ملازماً لا يرجع عنه ولم ينسب
 للنسب من الايمان الي نفسه الا بعد ذكر ما كان من اسائة العبد
 نحو قوله : (انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون) . فنحصر
 الذين لا يؤمنون بان جعل الشيطان اولياءهم وقال تعالى : (ومن
 الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد
 كتب عليه انه من تولاه فانه يضل ويهديه الى عذاب السعير .
 وقال تعالى : ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زينوا لهم اعمالهم فهم
 يعمهون) . قال الشاعر

زُينَ في عينك القبح كما * زُينَ في عين غيرك الحسنُ

الباب الحادي والعشرون

في قدر ما في الوسع من اكتساب السعادة

الانسان لما كان على هيئة العالم اوجد فيه كل ما لوجد في

العالم وكما ان في العالم اشياء لا يتأتى اصلاحها وحيوانت لا يمكن

تأديها كذلك في الانسان قوى لا يتأتى اصلاحها وتهذيبها وكان
له مع ذلك مشبطات عما أمر به وتقصير عما كُلف ولهذا قال الله
تعالى : (قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا اكْفَرَهُ مِنْ أَيْ شَيْءٍ خَلَقَهُ . الى قوله :
كَلَّا لَمَّا يَقْتَضِ مَا أَمَرَهُ) . فبه على ان الانسان لا يكاد يخرج من
دنياه وقد قضى وطره ولذلك يجب على الانسان ان يجتهد في ادائه
ما أمكنه ويظهر نفسه بقدر ما يتيسر له والرغبة الى الله تعالى في تكفير
ما قصر فيه ويتحقق انه اذا فعل ما أمكنه فقد اعذر لقوله تعالى :
(لَا يَكْفِ اللَّهُ نَقْمًا إِلَّا وَسْطَهَا) . فاذا فعل ما أمكنه يكون قد ترشح
ان يزيل الله عنه باقي السيئات كما قال الله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَكْفِرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ)
وقال تعالى : (أَنْ تَجْتَنِبُوا كِبَاءَ تَوْمَاتِهِمْ عَنْهُ نَكْفِرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ
وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا) . ولهذا امرنا تعالى ان نديم الدعاء
بقوله (رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا) . وقال تعالى :
(وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا
أَتْمِمْ لَنَا نُورَنَا) . فأمرنا ان نرغب اليه في اتمام ما قصرنا عن اكتسابه
وقوله (وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ إِلَى قَوْلِهِ : لِيَكْفِرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأُ
الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ) . ولهذا
الجملة قال جعفر الصادق رضي الله عنه : من زعم انه يصل الى

الحق يبذل المجهود فهو متعن ومن زعم انه يصل اليه بغير بذل المجهود فهو متمن * ولقصور الانسان عن تزكية نفسه بالتبام قال صلى الله عليه وسلم: ما حدث يدخل الجنة بعمله قيل ولا انت ياني الله قال ولا انا الا ان يتغمدني الله برحمته . وقال تعالى تنبيهاً على هذا المعنى (ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من احد ابداً ولكن الله يزكي من يشاء) . وبيان قصور الانسان عن تزكية نفسه على التمام هو ان الانسان حيوان ناطق متفكر والحيوان جوهر متنفس حساس والمتنفس جوهر متغذ مرتب لا قوام له الا بالغذاء كما قال الله تعالى (وما جعلناهم جسداً لايأكلون الطعام وما كانوا خالدين فالانسان مادام في الدنيا لا ينفك عن مشاركة البهائم والسباع لكونه حيواناً محتاجاً الى ما تحتاج اليه . وعن مشاركة الاشجار والنبات لكونه متنفساً محتاجاً الى ما تحتاج اليه . والانسان اذا لم يقتم العقبة ويفك الرقبة وما لم يتعرّ عن الحاجات الدنية لم يأمن شياطين الانس والجن وكيف يأمن وقد قال الله تعالى . (وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً) . قال بعض المفسرين : ان ابراهيم لما سأل الله تعالى فقال : (رب ارني كيف تحيي الموتى قال او لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن

قلبي) . انما سألہ ان يريه الحياة المتعريه عن العوارض العارضة
 للحيوانات فقال اولم تؤمن اي اولم تتحقق قال بلى ولكن ليطمئن
 قلبي اي ليتصور لي كيفية الطمانينة اي تبرى النفس من الشره
 والحرص والامل والافتخار واعاين الحالة المذكورة في قوله تعالى
 « يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي
 في عبادي وادخلي جنتي » . فأمره ان يأخذ اربعة طيور . غرباً
 وهو المخصوص بالحرص والشره . ونسراً وهو المخصوص بالآمل
 وطاووساً وهو المخصوص بالافتخار . وديكاً وهو المخصوص بالشبق
 فأمره ان يقطعهم ويصرهن اي يدعوهم ولما فعل ذلك صرن
 اليه عاجلاً فنبه الله تعالى بذلك على ان الانسان وان اجتهد
 كل الاجتهاد في حذف هذه المعاني عن نفسه وتطهير ذاته منها
 لن يتطهر مادامت البشرية الدنيوية حاصلة له ولن تحصل له
 الطمانينة المطلوبة . فاما ما يدعيه قوم ان من الناس من قد
 تجرد عن هذه الخصاص حتى يستغني عن الطعام والشراب
 ويصير بحيث لا تعتريه الاخلاق البهيمية فهذا ان حصل في
 بعض الناس فان ذلك يكون حينئذ ملكاً متشجماً يسمى باسم
 الانسان على سبيل الاشتراك في الاسم فيكون متبدل الجوهر

(١) تبدل جوهر النار اذا صارت برداً وسلاماً وتبدل الدُعموص
اذا صار ضعفاً والدود اذا صار فراشا وكثيراً من النبات اذا
صار جوهرها آخر وحيوانا كدودة القز وليس ذلك بمنكر في القدرة
الالهية وهو حينئذٍ خارج عن الاستصلاح للافعال التي خلق
الانسان لاجلها مستخلفاً في الارض مستعمراً فيها

فصل

اعلم ان من هاجر الى الله وجاهد في سبيله فحقيق ان يهديه الى
سبيله كما وعد به في قوله تعالى: «والذين جاهدوا فينا لنهدينهم
سبلنا» . وقال: «والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا الى
الى قوله: اولئك هم المؤمنون حقاً» . والهجرة العظمى هجران
فضول الشهوات والمجاهدة الكبرى مدافعة الهوى كما قال النبي
صلى الله عليه وسلم: جهادك في هواك . فمن هدى الى سبيله وامنع
في مسيره مسارعاً في الخيرات ومسابقاً الى مغفرة ربه فحقيق ان
يصير من الابدال ومعنى الابدال هم الذين يبدلون من اخلاقهم
واقعا لهم الذميمة اخلاقاً وافعالاً حميدة فيجعلون بدل الجهل العلم
وبدل الشح الجود وبدل الشره العفة وبذل الظلم العدالة وبذل
الطيش التوادة وعلى ذلك دل قوله تعالى: «والذين لا يدعون

(١) الدُعموص بالضم دويبة توجد في الفدران

مع الله لها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق الى
قوله: يبدل الله سيئاتهم حسنات . والانسان اذا صار من
من الابدال فقد ارتقى الى درجة الاحباب الذين عناهم الله تعالى
بقوله: « فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه » . فيجعله مهيأ في
البشر معظم القدر عند كل احد بل قد يبلغ مبلغاً تخضع له البهائم
والسباع والوحوش والحشرات كخضوعها لسليمان بن داود عليهما
السلام ويصير الحديد له لينة كما لان لنيه داود عليه السلام
وتصير النار له اذا خاضها برداً وسلاماً كما صارت على ابراهيم
عليه السلام وننقاد له الريح فيركبها كركوب سليمان وتسخر له
المياه فيمشي عليها كتسخيرها للخضر عليه السلام ويكلمه الثبات
والمعادن والافلاك والنجوم فتقف على منهاجها وتخبره بسرائرها
كمكالمها لادريس عليه السلام* روي انه اذا احب الله عبداً
البسه صورة من صورته ونفخ فيه روحاً من روحه حتى ينقاد له
كل حجر ومدر ويتواضع له كل طائر وسبع بل قد ينحصر بكرامات
لا يمكن ان يطلع على معرفتها غير من خص بها كما قال النبي
صلى الله عليه وسلم عن ربه: اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين
رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . وقال تعالى
اشارة لها هذا المعنى: « فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين »

وهذه الاحوال كما تكون للانبياء فقد تكون للاولياء المخصوصين بالكرامة وليس ذلك بمستبدع ولا منكر في قدرة الله تعالى ولا بمناف في حكمته كما ظن بعض المتكلمين ان ذلك اذا اظهره على غير انبيائه لا يؤمن ان يفتن به الناس وانه يؤدي الى اشتباه امر المعجزة على الكافة فان احكم الحاكمين لا يؤثري هذه المكرمة الا من هو اهلها كما نبه عليه سبحانه بقوله «الله اعلم حيث يجعل رسالته». ومن بلغه هذه المنزلة فقد آتاه لاشك من العلم والحكمة قدر ما يهديه ويؤدبه وعرف ما يسكه فيستقيم كما أمر فيه فيعرف قدره ولا يتعدى طوره

الباب الثاني والثلاثون

في اثبات المعاد وفضيلة الموت وما يحصل بعده من السعادة لم ينكر المعاد والنشأة الآخرة الا جماعة من الطبيعيين اهلوا افكارهم وجهلوا اقدارهم وشغلهم عن التفكير في مبدأهم ومنشأهم شغلهم بما زين لهم من حب الشهوات المذكورة في قوله تعالى: «زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرف ذلك متاع الحياة الدنيا». واما من كان سويًا ولم يمش مكبًا على

وجهه لكونه : « كالانعام بل هم اضل سبيلا » وتأمل اجزاء العالم
علم ان افضلها ذوات الارواح وافضل ذوات الارواح ذوو
الارادة والاختيار في هذا العالم وافضل ذوي الارادة والاختيار
الناظر في العواقب وهو الانسان فيعلم ان النظر في العواقب من
خاصية الانسان وانه لم يجعل تعالى هذه الخاصية له الا لآمر
جعله له في العقبى والا كان وجود هذه القوة فيه باطلا فلولم
يكن للانسان عاقبة ينتهي اليها غير هذه الحياة الخسيسة المملوءة
نصباً وهماً وحزناً ولا يكون بعده حال مغبوظة لكان اخس
البهائم احسن حالا من الانسان فيقتضي ان تكون هذه الحكم
الالهية والبدائع الربانية التي اظهرها الله تعالى في الانسان
عبثاً كما نبه الله عليه بقوله تعالى : « اخسبتم انما خلقناكم عبثاً
وانكم الينا لا ترجعون » فان احكام بنية الانسان مع كثرة بدائعها
وعجائبها ثم نقضها وهدمها من غير معنى سوى ما تشاركه فيه
البهائم من الاكل والشرب والسفاد مع ما يشوبه من التعب الذي
قد اغني عنه الحيوانات سفه « كالتى نقضت غزلها من بعد
قوة انكاثا » تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . وما اظهر عند من
التقى عن مناكبه دثار العماية صدق امير المؤمنين علي عليه
السلام في قوله : الدنيا دار ممر لا دار مقر فاعبروها ولا تعمروها

وقد خلقتم للأبد ولكم ننقلون من دار الى دار حتى يستقر بكم القوار . وكثير من الجهال اغتروا بقوم وصفوا بوفور العقل في امور الدنيا حيث انكروا امر الآخرة فقالوا لو كان ذلك حقاً لم ينكره امثالهم مع وفور عقولهم وكثرة فهمهم ولم يعلموا ان العقل وان كان جوهرًا شريفًا فانه لا يتوجه الا حيث وُجّه ولا غناء له الا فيما اليه صرف فاذنا صرف الى امور الآخرة احكمها واذا صرف الى امور الدنيا قبلها وعكف عليها واخذ بما سواها فتقصر بصيرته حيثئذ عن الامور الآخروية كما تبه الله عليه في غير موضع من كتابه وقد تقدم القول فيه

فصل

اعلم ان الموت المتعارف الذي هو مفارقة الروح للبدن هو احد الاسباب الموصلة للانسان الى النعيم الابدي وهو انتقال من دار الى دار كما روي انكم خلقتم للأبد لكم ننقلون من دار الى دار حتى يستقر بكم القرار فهو وان كنتم في الظاهر فناء واضمحلالاً فهو في الحقيقة ولادة ثانية قال الشاعر في ذلك
تخضت المنون له بيوم اتى ولكل حاملة تمام
فانه جعل للنون حملاً كحمل المرأة وتخضاً كتمخضها
وولادة كولادتها نبيهاً علي انه احد اسباب الكون . قال بعضهم

الانسان ما دام في دنياه جار مجرى الفرج في البيضة فكما ان
 من كمال الفرج تفلق البيض عنه وخروجه منه كذلك من شرط
 كمال الانسان مفارقة هيكله ولولا هذا الموت لم يكمل الانسان
 فالموت اذاً ضروري في كمال الانسانية ولكون الموت سبباً للانتقال
 من حال اوضع الى حال اشرف وارفع سماه الله تعالى توفياً وامساكاً
 عنده فقال تعالى : «لله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت
 في منامها غميسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى
 اجل مسمى» ولهذا يقول العرب استأثر الله بفلان ولحق بالله
 ونحو ذلك من الالفاظ ولا جمل ان الموت الحيواني انتقال من
 منزل ادنى الى منزل اعلى احبه من وثق به عند الله ولم يكره
 هذا الا احد رجلين احدهما من لا يؤمن بالآخرة وعنده ان
 لا حيلة ولا نعيم الا في الدنيا كمن وصفهم الله تعالى بقوله
 «ولتجدنهم احرص الناس على حياة ومن الذين اشركوا يود احدهم
 لو يعمر الف سنة وما هو بمزحزحه من العذاب ان يعمر» وقال
 بعض من هذه طريقتهم شعراً في هذا المعنى

خذ من الدنيا بحظ قبل ان تنقل عنها
 غني دار ليس تلقى بعدها اطيب منها
 والثاني يؤمن به ولكن يخاف ذنبه فاما من لم يكن كذلك

فانه يحبه ويبتناه كما احبه الصالحون وتمنوه . وقد روي عن النبي
صلي الله عليه وسلم انه قال : من احب لقاء الله احب الله لقاءه
وقال تعالى : (فتمنوا الموت ان كنتم صادقين) تنبيها على ان من
يكون متحققا بحسن حاله عند الله لم يكره الموت . فالموت هو
باب من ابواب الجنة منه يتوصل اليها ولو لم يكن موت لم تكن
الجنة ولذلك من الله تعالى به على الانسان فقال : (الذي خلق
الموت والحياة ليبلوكم ايكم احسن عملا) فقدّم الموت على الحياة
تنبيها على انه يتوصل به الى الحياة الحقيقية وعده علينا في نعمه
فقال : (كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم
يحياكم) فجعل الموت انعاما كما جعل الحياة انعاما لانه لما كانت
الحياة الاخرية نعمة لا وصول اليها الا بالموت فالموت نعمة لان
السبب الذي يتوصل به الى النعمة نعمة ولكون الموت ذريعة الى
السعادة الكبرى لم يكن الانبياء والحكماء يخافونه حتى قال امير
المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام : والله ما ابالي اقع على
الموت او يقع الموت علي . وكانوا يتوقعونه ويرون انهم في حبس
فينتظرون المبشر باطلاقهم . وعلى هذا روي الدنيا سجن المؤمن
وجنة الكافر . وقيل انه لما مات داود الطائي سمع هاتف يقول :
اُطلق داود من السجن . قال الله تعالى : (ولئن متم او قتلتم لألّٰى

الله تحشرون) تنبیهاً علی ان الموت سبیل الحیاة المستفادة عندالله
 تعالى . وقال تعالى : (ولئن قتلتم فی سبیل الله او متم لمغفرة من
 الله ورحمة خیر مما یجمعون) وقال تعالى : (ولا تحسبن الذین قتلوا فی
 سبیل الله امواتاً بل احياء عند ربهم یرزقون فرحين . . . الآية)
 وعلى هذا نبه الله تعالى بقوله : (ثم انشأناه خلقاً آخر فتبارک الله
 احسن الخالقین ثم انکم بعد ذلك لمیتون ثم انکم یوم القيامة
 تبعثون) فنبه علی ان هذه التغيرات خلق احسن فنقض هذه
 البنية لاعادتها علی وجه اشرف کالنوی المزروع الذی لا یصیر
 نخلاً مثمرّاً الا بعد افساد جثتها وكذلك البُرّ اذا اردنا ان نجعله
 زیادة فی اجسامنا یمتاج ان یطحن ویعجن ویخبز ویؤکل فیغیر
 تعبیرات كثيرة هی فساد لها فی الظاهر وكذلك البذر اذا التی
 فی الارض یعده من لا یتصور ما له وحاله فساداً فالنفس تحب
 البقاء فی هذه الدار اذا كانت قدرة راضية بالاعراض الدنیویة
 رضا الجعل بالحش او جاهلة بما لها فی المال

الباب الثالث والثلاثون

فی فضیلة الانسان اذا شرف علی الملائكة

قد تقدم ان الناس ضربان ضرب لم یحظ من الانسانیة

الا بالصورة التخطيطية من انتصاب القامة وعرض الظهر والقوة على الضحك ولغو من النطق يجري مجرى المكاء والنصديّة وهو دون البهائم . وضرب هو الانسان وهو المعنى بما خلق لاجله فمن كان كذلك فله حالتان احدهما حالته وهو في الدنيا ولم يقتم العقبة ويفك الرقبة بل هو صريع جوعة واسير شعبة تنته العرقه وتؤله البقة وتقتله الشرقة ولما يقض ما امره فهو ما دام في دنياه لا يحكم له بانه افضل من الملائكة على الاخلاق . والحالة الثانية قد اقمتم العقبة وفك الرقبة بعد ما قضى ما امره فصار من الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون بل قد جعل في مقعد صدق عند مليك مقتدر ذا حياة بلا ممتوغنى بلا فقر وعز بلا ذل وعلم بلا جهل وقد قلتم الملائكة تخدمه كما قال تعالى : (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار) فينبذ من جعل له هذه المنزلة فهو افضل من كثير من الملائكة اعانتنا الله على بلوغ هذه المنزلة وجعلنا من المقرّشين لها برحمته انه على ما يشاء قدير

فهذا آخر ما قصدت من بيان تفصيل النشأتين وتحصيل السعادتين
نفعني الله به ومن نظر فيه برحمته انه على ما يشاء قدير والحمد
لله وصلواته على خير خلقه محمد وآله الطيبين الطاهرين





32101 073254797